

Emirganiyye

750

801

Confreries, s. 226-248.

297.76

RIN.M

131426 MIRGANI-

1

33281 81

[قرآن، تفسیر. ق. 19.] [Coran.Commentaire.19e s.]

تاج التفسير لكلام الملك الكبير / محمد عثمان
الميرغاني (الحنفي) - . - Le Caire: al-Mağlis al-a^{ci}la li
al-su'un al-islamiya, Laghat al-Qur'an wa al-Sun-
na, 1392-1395/1972-1975. - 2 vol., VIII-583+414p.;
28cm.

[4° 02g.3571

"Tağ al-tafāsīr li kalām al-Malik al-kabīr / Mu-
hammad 'Utman ibn Muḥammad al-Mirgani". - Acq.

.../...

2

33280 81

[قرآن، تفسیر. ق. 19.] [Coran,Commentaire.19e s.]

- تاج التفسير...
[4° 02g.3571

79-2952.

The Sufi Brotherhoods in the Sudan

ALI SALIH KARRAR

الطَّرِيقُ
الصُّوفِيَّةُ
فِي السُّودَانِ
عالم الكرار

Türkiye İslam Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	30001
Tasnif No:	297.7 KAR.T

01 MART 1995

(printed) Hong Kong, 1992

C. HURST & COMPANY, LONDON

72

Sufi Brotherhoods in the Sudan

Betrayed a feeling of frustration and dissatisfaction with the religious and political situation around him. His *Intizhām al-rī'āsa* was an expression of his desire for change.¹⁰⁵

Despite the hostility of the ruling class and political instability, especially at the time of his first visit, al-Mirghani had laid the foundations of the Khatmiyya. He had created a network of qualified and reliable local representatives; and he had founded the village of al-Saniyya (later renamed al-Khatmiyya) as a seat for the order. Al-Mirghani thus paved the way for his son and representative in the Sudan, Muhammad al-Hasan, who was to consolidate the position of the Khatmiyya in the Sudan, especially in the Shāyqiyya region.

¹⁰⁵ Ibrāhīm, thesis (1980), 58.

4

THE CONSOLIDATION OF THE KHATMIYYA

Muhammad al-Hasan al-Mirghani

After Muhammad 'Uthmān al-Mirghani's death on 22 Shawwāl/2 May 1852, the headship of the Khatmiyya passed to his eldest son, Muhammad, known as *Sirr al-khatim*.¹ Upon the latter's death, the *ṭarīqa* split into four regional branches each with its own shaykh. Despite this regionalization the Khatmiyya maintained a considerable degree of unity through shared doctrines and intermarriage within the Mirghani family.

The Sudan branch was established by Muhammad al-Hasan b. Muhammad 'Uthmān al-Mirghani, commonly known in the Sudan as *al-sayyid al-Hasan* and sometimes as Abū Jallābiyya.² He was born at Bāra in Kordofan on 12 Jumādā II 1235/28 March 1819, shortly before the Turco-Egyptian invasion.³ The news of al-Hasan's birth reached his father while the latter was in the Shendi area.⁴

¹ *Kitāb al-ibāna*, ms., f. 44; see also NRO, Intel. 2/32/270, p. 27, and Trimmingham (1949), 233. Hill (1967), 274, confuses Muhammad Sirr al-Khatim with his son and namesake who died in 1917. The latter was generally known as Muhammad al-Mirghani to distinguish him from his father.

² *Kitāb al-ibāna*, ms., f. 53; Muṣṭafā Ibrāhīm Ṭāhā, "*al-Adab al-sha'bi 'inda'l-Shāyqiyya*", MA thesis, University of Khartoum 1967, 85, and Qurashī Muhammad Ḥasan, *Ma'a shu'arā' al-madā'ih*, 2nd edn, Khartoum 1972, 241. The nickname Abū Jallābiyya alludes to the fact that he wore a *jallābiyya*, which was not common in the Sudan at that time; see H.B. Barclay, *Buuri al-Lamaab*, Ithaca 1964, 8.

³ Aḥmad b. Idrīs b. al-Naṣayḥ, *Manāqib al-sayyid al-Hasan al-Mirghani*, ms., f. 4, and *idem*, *Kitāb al-ibāna*, ms., f. 49. Later sources give different dates; Zaghlūl Muhammad al-Waṭānī, *Abū'āl al-Khatmiyya*, i, Cairo 1953, 15, gives c. 1235/1819-20, and Muhammad 'Uthmān al-Amawī, "Dhikrā

~ Nigani

5. 55-64

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	30001
Tasnif No:	297.7 KAR.T

Hardy King - 1992

01 MART 1995



The Sufi Brotherhoods in the Sudan

ALI SALIH KARRAR

الظُّرُفُ
الصُّوفِيَّةُ
فِي السُّودَانِ
علاء الدين كركر

C. HURST & COMPANY, LONDON

Shortly after his arrival, a famous debate (*munāzara*), later published as a book known as *al-munāzara al-Najdiyya*, took place between Aḥmad and a group of Wahhābī scholars led by a certain *faqīh* Nāṣir al-Kubaybī. The debate showed that although Ibn Idrīs had much in common with the Wahhābīs, he also disagreed with them over a number of issues. Aḥmad continued to teach at Ṣabyā, where he died and was buried on 21 Rajab 1253/21 October 1837. He left three sons: Muḥammad (1222/1807-8 to 1307/1889-90), ʿAbd al-ʿĀl (1246/1830-1 to 1296/1878-9) and Muṣṭafā, who died a young man some years after his father's death.⁴⁸

The Succession Dispute

Aḥmad's death without nominating a successor was to have far-reaching repercussions on the subsequent development of the Idrīsiyya school. It also confirms the argument that Aḥmad did not establish a *ṭarīqa* as such with a hierarchy and fixed system of succession. The absence of a nominated *khalīfa* led to a series of disputes over the succession among his principal students, al-Sanūsī, al-Mirghani, Ibrāhīm al-Rashīd and his own sons.

In these disputes, Ibrāhīm al-Rashīd was supported by Muḥammad, Aḥmad's eldest son, who regarded him as Aḥmad's true successor because his father used to authorize him to lead the prayers in his absence. Moreover, his father had died in Ibrāhīm's arms. Because of Muḥammad's support, Ibrāhīm al-Rashīd succeeded in winning the allegiance of Ibn Idrīs' followers in Ṣabyā. Nonetheless, Ibrāhīm decided to leave for Upper Egypt to be away from the dispute, which was becoming increasingly bitter, especially between al-Sanūsī and al-Mirghani. Al-Sanūsī based his claim to the succession on the fact that he had acted as his master's representative in Mecca after he had left for the Yemen.⁴⁹ Al-Mirghani, on the other hand, considered himself his teacher's sole legitimate successor because he had been the first to join him, had acted as his missionary to Ethiopia and had accompanied him to Upper Egypt, whence he had gone with his consent to the Sudan.

⁴⁸ Al-Rashīd (1394/1974), 26-7 and 42-5.

⁴⁹ *Ibid.*, 41. A discussion of the succession dispute is given in O'Fahey (1990), 113-19.

Aḥmad's second son, ʿAbd al-ʿĀl, sided with al-Sanūsī against al-Mirghani and was later initiated by him into his own order, the Sanūsīyya, which he established after Aḥmad's death. He later went with al-Sanūsī to Libya.⁵⁰

The rivalry among Ibn Idrīs' students culminated in the establishment by each of his own order. Five orders eventually emerged: the Sanūsīyya, the Khatmiyya established by al-Mirghani, the Madaniyya of al-Madani, the Rashīdiyya of Ibrāhīm al-Rashīd and, at a later stage, the Idrīsiyya established by Ibn Idrīs' sons.

The Idrīsiyya School and the Sudan

The students of Ibn Idrīs were to have great influence in the Muslim world. Those who had a direct impact on the Sudan fall into two groups: those who founded their own orders and those who continued to function as independent representatives of the Idrīsiyya school in the Sudan, endeavouring to reform Sudanese Sufism in the light of Aḥmad's teachings and ideas. Among this latter group may be included Ḥasan Muḥammad Balōl, ʿAbd Allāh al-Mawārzi, Makkī b. ʿAbd al-ʿAzīz, Muḥammad ʿUthmān b. Mubashshar and al-Jazūlī b. Idrīs. The latter two were later to become representatives of the Khatmiyya order in the Shendi area.

Those of Aḥmad's students who influenced the Sudan through their own or later orders may be divided into two groups: those of non-Sudanese origin, al-Mirghani and the sons and descendants of Aḥmad himself; and those of Sudanese origin, Muḥammad al-Majdhūb al-Ṣaghīr, Ibrāhīm al-Rashīd and, indirectly, Ismāʿīl al-Walī.

Muḥammad ʿUthmān al-Mirghani

The first to carry Aḥmad's teachings to the Sudan was al-Mirghani (1208/1793-4 to 22 Shawwāl 1268/2 May 1852).⁵¹ He came from a

⁵⁰ Al-Rashīd (1394/1974), 44-5.

⁵¹ Makkī b. ʿAbd al-ʿAzīz is said to have returned to the Sudan before al-Mirghani's first visit; see Ibn Idrīs al-Ḥasan al-Idrīsī, *al-Ḥaraka al-Sanūsīyya*

01 MART 1995



The

Sufi Brotherhoods in the Sudan

ALI SALIH KARRAR

الطَّرِيقُ
الصُّوفِيَّةُ
فِي السُّودَانِ
علاء الدين

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	30001
Tasnif No:	297.7 KAR.T

C. HURST & COMPANY, LONDON

66

Sufi Brotherhoods in the Sudan

Aḥmad seems to have begun to lose hope of his student's return from the Sudan. Thus he writes,

Then know, May God make it known to you with every goodness, that we have sent you [a letter] this year urging you to come to us. Thus far the occasion for your journey has not arisen because of your pre-occupation with your [affairs] there. And so we have entrusted you to God, May He be Praised and Exalted, that He may compel you to come by an irresistible divine intervention, which can neither be gainsaid, excused nor escaped.⁸⁸

In the same letter, Aḥmad appears to remind his student of his still-subordinate spiritual relationship:

But as for your revelation [*fathukum*] in which you will experience the total revealing [by God of Himself, *al-tajallī al-kullī*] and the lifting of the veil from the kingdom of the heavens and the earth, this will only come about after you have come to us.⁸⁹

Muḥammad ʿUthmān finally rejoined his master in Mecca and moved with him to Ṣabyā in 1243/1827-8. He remained there with his teacher until the latter's death in 1837. After Aḥmad's death, the succession dispute became especially acute between al-Mirghani and al-Sanūsī, who both moved, after their teacher's death, to Mecca. There al-Mirghani devoted most of his time to establishing his own *ṭarīqa*, the Khatmiyya, as a fully-fledged order with its own doctrine and rules (see Chapters Six and Seven). He also established a number of *zāwiya*s in Mecca, Medina, Jidda and al-Ṭāʾif. Inspired by his master's missionary spirit, Muḥammad ʿUthmān sent out his sons to preach in different regions. The eldest, Muḥammad Sirr al-Khatim (1230/1814-5 to 1280/1863-4) was sent to the Yemen and Ḥaḍramawt. The second son, Muḥammad al-Ḥasan, was appointed as his father's representative in the Sudan.

Like his master, Muḥammad ʿUthmān's success drew down upon him the hostility of the Meccan *ʿulamāʾ*, who forced him to move to his home area in al-Ṭāʾif, where he died on 22 Shawwāl 1268/2 May 1852.⁹⁰

⁸⁸ *Ibid.*, f. 108.

⁸⁹ *Ibid.*, ff. 109-10.

⁹⁰ Trimingham (1949), 233.

67

Centralized Brotherhoods: The First Phase

Al-Mirghani and the Shāyqiyya Region

Muḥammad ʿUthmān did not personally visit the Shāyqiyya region. His order was propagated there through a network of local representatives who were recruited mainly from established holy clans and religious teachers. The centres of learning of these families and individuals thus became integrated into the order and provided the basis for its propagation in the region.

Al-Mirghani's representatives in the Shāyqiyya region may be divided into four groups. First was those who travelled from their home in the Shāyqiyya region to al-Dabba, where they were recruited and appointed as local representatives, *khalīfas*, in their home areas. One example is Ṣāliḥ b. ʿAbd al-Raḥmān b. Muḥammad b. Ḥājj al-Duwayḥī, a member of the Duwayḥiyya clan. The second group comprises those who received their *ijāzas* without even meeting al-Mirghani; an example is Muḥammad Khayr b. Muḥammad Ṣāliḥ al-ʿIrāqī, of the ʿIrāqāb of Nūrī. Muḥammad ʿUthmān appointed him *khalīfat al-khulafāʾ*, that is a senior representative, on the basis of his learning, righteousness and piety. He is said to have travelled, at a later stage, to Muṣṣawaʿ in order to ask his master's permission to perform the Pilgrimage. Being so permitted, Muḥammad Khayr pursued his journey to the Hijāz, where he died and was buried. Other examples are Muḥammad Khayr al-Naḍīf and Muḥammad Ḥammād, known as al-Shaykh Jiqaydī, two prominent religious teachers of the Naḍīfāb clan of Abū Rannāt Island (see pp. 144-50). Finally, mention should be made of Muḥammad w. Ibrāhīm Khudr Mattī al-Bidayrī al-Dahmashī, who propagated the Khatmiyya in his home area of al-Arāk, just north of Karima.⁹¹

The third group of al-Mirghani's local representatives include those who met him in Kordofan, accompanied him on his journeys and stayed with him at his centre, al-Saniyya, before returning home. Among these were Muḥammad b. Mālik, commonly known as Wad Mālik, and Muḥammad b. ʿAbd al-Ḥalīm, known as *al-naqīb*, a nickname given him by his teacher. Al-Naqīb and Wad Mālik were both ordered by their master to return to their home areas, Kūrtī and Qanaṭī respectively, to spread the *ṭarīqa*. Al-Naqīb's death is regarded as a

⁹¹ *Kitāb al-ibāna*, ms., f. 28; interviews 9, 12 and 19.

Mirghani Muh. Osman
MIRGHANI-AL, MUHAMMAD AL-HASAN b.

Muhammad ^Uthman b. Muhammad Abu Bakr [Soudan; 1235/1819-1286/1869]

Fils du fondateur de la Khatmiyya (al-Mirghaniyya) et propagateur de cette confrérie soufie au Soudan au milieu du XIX^e siècle. Né en 1819 à Bâra, petite ville du nord de l'actuelle province du Kordofan, il est mort en 1869 près de Kassalâ à la frontière érythréenne.

Son père, le Sayyid Muhammad ^Uthmân al-Mirghani (1793-1853) appartenait à une famille sharifierne de notables religieux mekkois qui avait des liens avec la Naqshbandiyya. Attiré par le réformisme soufi de l'époque, avant de fonder sa propre confrérie vers 1840, il avait été le disciple du Shaykh Ahmad ibn Idris al-Fâsî (c. 1760-1837) qui enseignait alors à la Mecque. C'est à la demande de ce maître que Muhammad ^Uthmân al-Mirghani avait effectué un voyage de prosélytisme au Soudan. Arrivé au Kordofan entre 1813 et 1816, selon les sources, il s'installa quelques temps à Bâra où il se maria dans une famille de notables Huwwâra, tribu commerçante originaire de Haute Egypte qui avait migré en colonies marchandes au Kordofan (notamment au Darfur).

Muhammad al-Hasan était le troisième fils que le fondateur de la Khatmiyya eût de son épouse soudanaise (les deux premiers moururent en bas âge et furent enterrés à al-Ubayyid). Les sources divergent en ce qui concerne ses premières années: pour les unes, il serait demeuré deux ans avec sa mère et ses deux frères à Bâra, puis il aurait suivi son père à la Mecque lorsque celui-ci quitta le Soudan à peu près au moment de la conquête du pays par les forces turco-égyptiennes en 1821. Il serait revenu ensuite dans sa famille maternelle à Bâra où il aurait fait ses études coraniques et vécu jusqu'à environ l'âge de 14 ans. Il serait alors retourné à la Mecque auprès de son père avec qui il aurait, pour l'essentiel, poursuivi son éducation religieuse (notamment l'étude du *fiqh*). Selon d'autres sources (*Abîâl*, p. 15), il aurait passé toute sa jeunesse au Hejâz et aurait

étudié le Coran à Médine sous la direction d'un certain shaykh Muhammad, puis il serait revenu à la Mecque où, ayant atteint sa puberté, il aurait terminé avec son père l'étude des sciences religieuses orthodoxes dans lesquelles il aurait rapidement atteint un niveau élevé. C'est alors, à l'âge de 15 ans, qu'il aurait été attiré par le soufisme et aurait commencé de longs voyages entre la Mecque, Médine et Tâ'if et encore ailleurs dans la péninsule arabique pour rencontrer de nombreux maîtres soufis. Il allait à pied, dans le détachement des choses de ce monde, assidu au *dhikr* et au jeûne, recherchant les lieux de solitude, nul ne sachant jamais où il se trouvait. Ce fut pendant cette période d'errance mystique qu'il commença à avoir des visions prophétiques.

Il avait à peu près l'âge de 20 ans lorsque son père le fit rechercher. Le Shaykh Ahmad ibn Idris al-Fâsî venait de mourir en ^UAsîr et Muhammad ^Uthmân al-Mirghani fondait la Khatmiyya à la Mecque, dans ces années 1838/40. On dit que ce fut le Sayyid As^Uad, un des *khulafâ'* de ce dernier, qui retrouva le jeune homme à Médine, l'ayant aperçu dans l'enceinte entourant le tombeau du Prophète en proie à une vision prophétique, et le ramena auprès de son père à la Mecque.

Muhammad al-Hasan avait alors atteint un degré élevé dans le soufisme. Le Sayyid Muhammad ^Uthmân al-Mirghani le garda encore un certain temps auprès de lui à la Mecque avant de le renvoyer au Soudan, son pays natal, pour y propager la Khatmiyya et y être le *khalîfa* de l'ordre. Il possédait, en effet, des atouts particuliers pour réussir cette importante tâche missionnaire: le prestige conféré par les origines sharifierne et mekkoise de son père et une éducation religieuse de grande qualité auprès de maîtres de renom, dans les sciences orthodoxes comme dans le soufisme; une naissance soudanaise et l'appui de sa famille maternelle, notables commerçants de Bâra liés aux Turco-Egyptiens qui occupaient le Kordofan depuis 1821. Les Huwwâra, d'ailleurs, avaient fourni des troupes irrégulières au gouvernement pour certaines expéditions militaires, ce qui leur avait valu des concessions de terres et des postes dans l'administration par la suite. Enfin, sur le plan spirituel, en tant que fils du fondateur de l'ordre, il possédait la *baraka* dont Muhammad ^Uthmân al-Mirghani avait limité la transmission à sa descendance directe et était ainsi assuré d'être au Soudan l'unique et indiscutable *khalîfa* de la Khatmiyya.

Muhammad al-Hasan passa d'abord un certain temps à Sawâkin où son père avait autrefois séjourné et fait construire une mosquée. Quelques notables de la ville s'étaient alors fait initier dans sa *tariqa*. Muhammad al-Hasan fit de nouveaux convertis dans la région que le gouverneur-général du Soudan, Ahmad Pasha Abû Widân (1838-1843) avait amené sous administration turco-égyptienne en 1840. Puis son père lui donna l'ordre de parcourir le Soudan pour y propager la Khatmiyya; il se dirigea alors vers Khartoum par la route de Berber, rendant visite aux notables religieux un peu partout. On ne sait presque rien des lieux où il séjournait avant de se fixer dans l'est du pays, dans le village de Khatmiyya qu'il fonda dans les environs de Kassalâ, village qui devint le centre religieux de l'ordre au Soudan et le foyer d'un prosélytisme acuf dans le nord et l'est du pays. C'est là qu'il mourut de fièvres en 1286/1869 et qu'il fut enterré. Sa tombe fut détruite pendant la révolte mahdiste (1881-1898) mais reconstruite dans les premières années du Condominium Anglo-Egyptien.

Il eut quatre femmes (*Manâhij*, p. 42) et six enfants dont deux moururent en bas âge. Ses deux fils, Ahmad (1846-1876) et Muhammad ^Uthmân (1848-1883) étaient, par leur mère les arrière-petit-fils du Shaykh Khôgali ^UAbd al-Rahmân (m. en 1743 à Halfaya) qui introduisit la Shâdhiliyya au Soudan. Après la mort de Muhammad al-Hasan, sa succession à la tête de la Khatmiyya au Soudan fut assumée par Muhammad ^Uthmân, son second fils, dit aujourd'hui Muhammad ^Uthmân al-Aqrab.

Révisé 2009
 WABE
 SOMALI
 MUHAMMAD AL-HASAN

of Ahmad b. al-Mubārak al-Lamaṭī (d. 1742), which to date has not been the object of an analytical examination. In my "Studies on the Sources of the *Ibriz*",⁴¹ as in the case of the *Rimāh* a list of direct sources is presented, whereas in "Der *Ibriz* Lamaṭīs"⁴² a description of the work's contents is given, as well as a discussion of its chief concepts. The introduction to the most recent edition of the *Ibriz* is the subject of my "Zwischen Traditionalismus und Intellektualismus".⁴³ Here the history of the work's reception is also dealt with.

The polemic around the historical evaluation of more recent Sufism – it is sufficient merely to refer to the debated term Neo-Sufism – was initiated by O'Fahey in the foreword to his *Enigmatic Saint*.⁴⁴ The controversy was continued in parts of my "Between Projection and Suppression",⁴⁵ and then once again dealt with in all its aspects in "Neo-Sufism Reconsidered"⁴⁶ by O'Fahey and myself. The role of the Sufi preacher during the early nineteenth century in transmitting Islamic norms of behavior is examined by Albrecht Hofheinz in "Der Scheich im Über-Ich".⁴⁷ I have addressed the views of Reinhard Schulze in my "Erleuchtung und Aufklärung";⁴⁸ R. Peters had already done the same before me.⁴⁹ The position of the so-called Neo-Sufis *vis-à-vis* *ijtihād* is described in my "Ijtihād and Neo-Sufism".⁵⁰ On the basis of what contemporary Muslim critics themselves said against Sufis, I have attempted a more detailed characterization of the Sufi position in terms of the history of ideas in my "Kritik am Neo-Sufismus".⁵¹

II

Qāsim b. Salāh al-Dīn al-Khānī (1028-1109/1619-1697), the author of *al-Sayr wa l-sulūk*,⁵² the first of the primary sources I wish to consider, belongs completely to the 17th century. His book was widely read and quoted from by succeeding generations, for exam-

⁴¹ *Sources Ibriz*.

⁴² *Lamaṭi*.

⁴³ *Traditionalismus*.

⁴⁴ *Enigmatic Saint*.

⁴⁵ *Projection*.

⁴⁶ *Neo-Sufism*.

⁴⁷ *Gewissen*.

⁴⁸ *Erleuchtung*.

⁴⁹ *Quest*.

⁵⁰ *Ijtihād*.

⁵¹ *Kritik*.

⁵² *Sayr*: GAL, G II, 344; S II, 472.



ple by Ahmad al-Dardir,⁵³ Muhammad al-Sanūsī and Muhammad Majdhūb.⁵⁴ It describes the progressive stages of the mystic path,⁵⁵ following the framework of the seven forms of the soul.⁵⁶

With 'Abd al-'Azīz al-Dabbāgh (d. 1132/1719) from Fez we enter the 18th century. His disciple Ahmad b. al-Mubārak al-Lamaṭī recorded his life and collected together his sayings in a work entitled *al-Ibriz min kalām sayyidi 'Abd al-'Azīz*. This work is now available in a new two-volume edition published in Damascus.⁵⁷ The frequent quotations one finds from the *Ibriz* in later authors, as well as the numerous editions the text has gone through up until today, attest to the great influence the book has exerted.⁵⁸

Mustafā b. Kamāl al-Dīn al-Bakrī (1099-1162/1688-1749), who belongs to the same generation as Dabbāgh, was active in the center of the Islamic world, i.e. in Syria and Egypt. He was a member of the Khalwatiyya and has left us a sizeable *oeuvre*,⁵⁹ which for the most part still awaits scholarly investigation. GAL attributes 62 titles to his authorship, while Bakrī's son, Muḥammad Kamāl al-Dīn, states that his father wrote over 220 works.⁶⁰ Here I will only mention a single work of Bakrī's, the *Bulghat al-murid wa-mushtahā muwaffaq al-sa'id*.⁶¹ This is a *shurūṭ*-handbook⁶² composed in the form of an *urjūza*, on which Bakrī's son Muḥammad Kamāl al-Dīn has written a lengthy commentary entitled *al-Jawhar al-farīd fī hall Bulghat al-murid*.⁶³ I will have occasion to quote from his commentary later in this article.

Muḥammad b. 'Abd al-Karīm al-Sammān (1130-1189, 1718-1775),⁶⁴ Mustafā al-Bakrī's disciple, though not as prolific an

⁵³ See here 333.

⁵⁴ Majdhūb's *Risālat al-Sulūk* for the most part reproduces the text of Khānī. However, it does contain some important omissions and deviations from the original. In this connection see ALA I, 247, no. 1 and the detailed comparison of the two texts found in Majdhūb, Chpt. 6.

⁵⁵ Cf. also Trimmingham, *Sufi Orders* 152 f.

⁵⁶ The seven forms or stages of the soul are *nafs ammāra*, *nafs lawwama*, *nafs mulhama*, *nafs mutma'anna*, *nafs rādiya*, *nafs mardīyya*, and *nafs kāmila*. This is the system adopted by the Khalwatiyya, as Khānī 180a explicitly notes (in this regard see here 348 f.). Was Khānī really a member of the Qadiriyya as Murādi maintains?

⁵⁷ The editor's introductions are discussed in *Traditionalismus*.

⁵⁸ On this point see also *Sources Rimāh* 85 f.

⁵⁹ GAL, G II, 349 f.; S II, 477; and see de Jong, *Bakrī*.

⁶⁰ *Jawhar* 6.

⁶¹ GAL, G II, 349, no. 2.

⁶² See *Two Sufi Treatises* 146 f.; and p. 342 f. of the present article.

⁶³ *Jawhar*.

⁶⁴ ALA I, 91-94.

MUHAMMAD YĀSĪN b. °ABD ALLĀH al-Mahjūb, al-Mirghanī, b. c. 1770, d. 1251/1835-36 or 1255/1839-40.

Fih. Fah., 103, 105, 122, 197, 253, 557, 904, 906, 1137 and 1143, giving his appearance in various chains of transmission; al-Rifī (1404/1983), 13-14; O'Fahey (1990), 93, 133, 143 and n. 34; Hofheinz (1992), 27.

A son of °Abd Allāh al-Mahjūb. In addition to his father, his teachers included Ṭāhir Sunbul, °Uthmān b. Muḥammad al-Shāmī (d. c. 1213/1798, a Ḥanafī settled in Medina who wrote on *ḥadīth*; *A°lām*, iv, 214), °Abd al-Malik (the *muftī* of Mecca), Muṣṭafā b. Muḥammad al-Raḥmatī (1135/1722-1205/1791, a Ḥanafī scholar from Syria who moved to Medina in 1187/1773-74 and to al-Ṭā°if shortly before his death; *A°lām*, vii, 241), and Aḥmad Jamal al-Layl (a member of a Meccan Ashrāf clan; see Hunwick (1984), 144). Muḥammad Yāsīn became a prominent teacher in Mecca, specializing in *fiqh* (where he was renowned for his knowledge of the rules of inheritance) and particularly in *ḥadīth* (transmitting, among others, from Ṣāliḥ al-Fullānī (1752/3-1803; see Hunwick (1984), 139-54). He was offered the position of *muftī* of Mecca, but declined to accept it, and rebuked his nephew °Abd Allāh b. Muḥammad (d. 1273/1856-57) for accepting it. He became the guardian and teacher of Muḥammad °Uthmān when the latter was orphaned at an early age.

1. *Sharḥ °alā °l-Jawhar al-maknūn fī °l-ihālāth funūn*. Comm. on °Abd al-Raḥmān b. Muḥammad al-Akhḍarī (918/1512-983/1585; GAL S II, 705-6), *al-Jawhar al-maknūn fī ṣaḍaf al-thalātha funūn*, a work on rhetoric. al-Rifī (1404/1983), 13-14.

2. *Sharḥ °alā Mansik Multaqā °l-abḥur*. A comm. on Ibrāhīm al-Ḥalabī (d. 956/1549), *Multaqā °l-abḥur* (compiled in 923/1517), "the authoritative handbook of the Ḥanafī school in the Ottoman Empire" (Schacht, art. "al-Ḥalabī" in *EI* (2)) (cf. GAL II, 570, S II, 642; see also GAL I, 478, S I, 659). al-Rifī (1404/1983), 13-14.

3. *°Unwān ahl al-°ināya °alā kashf ghawāmiḍ al-Nuqāya*. A gloss on al-Suyūṭī (849/1445-911/1505; GAL S II, 195), *Itmām al-dirāya li-qurrā° al-nuqāya*. MS: Princeton (Garrett), 492 H.

General Editors: J.O. HUNWICK and R.S. O'FAHEY

ARABIC LITERATURE OF AFRICA, vol. I. The Writings of Eastern Sudanic Africa to c. 1900.

Compiled by R.S. O'FAHEY, Leiden-1994, s. 187-198. DN: 28733



MUHAMMAD °UTHMĀN b. MUHAMMAD ABĪ BAKR b. °ABD ALLĀH AL-MAHJŪB al-Mirghanī al-Husaynī al-Ḥanafī al-Makkī al-Mahbūbī, known as *al-Khatm*, b. 1208/1793-94, d. Sunday, 22 Shawwāl 1268/ 8 August 1852.

The traditional birth date, Rabī° I 1208/October-November 1793, is considered by M.I. Abū Salīm to reflect the wish of Muḥammad °Uthmān's followers to have him born in the same month as the Prophet.

MS: *Tarjamat al-sayyid Muḥammad °Uthmān al-Mirghanī*, Khartoum (NRO), Misc. 1/64/1159. On his writings, Ja°far al-Ṣādiq b. Muḥammad °Uthmān al-Mirghanī, *Lu°lu°at al-ḥusn*, 46-48; *al-Ibāna*, 173-89; *Ṭāj al-tafāsīr, muqaddima*; GAL S II, 809-10; *A°lām*, v, 144-45; Hill, *Biog. Dic.*, 278; Kāhālā, x, 286. Le Chatelier (1887), 226-48; Wingate (1891), 311; Willis (1922), 185-87; Trimmingham (1949), 231-33 and *passim*; al-Sarrāj (1374/1955), 26-28; *Makḥṭūṭa*, 73-75; °Abidīn (1967), 101-2, 205 and 313; Abū Salīm (1968), 36-44; Voll, thesis (1969), 89-152; Trimmingham (1971), 116-17; Holt (1973), 126-27; Ḥasan (1975), 138-40; O'Fahey (1990), *passim*, especially pp. 142-53 on his relationship with Aḥmad b. Idrīs; Grandin (1990), 621-55; Hofheinz (1990), 20-21, 24-32, 35-39, 47-54; Karrar (1411/1991), 45-51; *idem* (1992), *passim*; Hofheinz (1992); Radtke (1992), 98-103.

Muḥammad °Uthmān was born at al-Salāma near al-Ṭā°if in the Ḥijāz; he studied in Mecca where he joined a number of religious orders. His principal teacher was Aḥmad b. Idrīs (*q.v.*) with whom, in 1813, he went to Upper Egypt. They settled at al-Zayniyya near Luxor, from where al-Mirghanī in late 1815 went further south to the Sudan. In the course of his travels in the northern Sudan, Muḥammad °Uthmān twice visited Kordofan (the first visit being in Shawwāl 1231/September 1816), where he initiated Ismā°il b. °Abd Allāh al-Walī (*q.v.*) into his newly-established *ṭarīqa*, the Khatmiyya. The latter subsequently broke away and established his own order, the Ismā°iliyya. Al-Mirghanī's visit to Sinnār was not particularly successful (see *Makḥṭūṭa*, 73-74), but he stayed almost two years in the Shendi district, where he initiated, among others, Muḥammad al-Majdhūb b. Qamar al-Dīn (*q.v.*), who also broke away and renewed his family's path, the Shādhiliyya Majdhūbiyya.

In 1821 al-Mirghanī returned to Mecca via Sawākin; he spent some of the following years with Aḥmad b. Idrīs in the Yemen. After the latter's death in 1837, he returned to Mecca where he worked to establish his order. Although he paid several further brief visits to the Sudan, it was his son, Muḥammad al-Ḥasan (*q.v.*), by a Sudanese lady, Ruqayya bt. Jallāb, who was the main propagator of the Khatmiyya there, from his centre near Kasalā in the eastern Sudan.

Handwritten note: DIA TASUVUUF

الفاظ الحساب لايقاط الطلاب - تأليف عزت من الامراء العسكرية .

الفاظ الحسان فيما جرى لابي زيد الهلالي مع مشرف العربان - تأليف محمد بن هشام .

الفاظ الطريقة في رحلة العرب وحرب الزناني خليفة -

الفاظ القطرات شرح جامع المختصرات - وفروع الشافعية . لشهاب الدين احمد بن عماد بن يوسف الاقفهسي المصري المتوفى ٨٠٨ ثمان وثمانمائة .

الاقامة الجلية - في علم الميقات تأليف احمد بن بكر ابن احمد بن محمد بطحيش المكي المتوفى سنة ١١٤٧ سبع واربعين ومائة والف .

الف حديث عن الف شيخ - لابي صالح احمد ابن عبد الملك بن علي بن احمد المؤذن اليسابودي محدث خراسان توفي سنة ٤٧٠ سبعين واربعمائة .

الف حديث - مرتب على الحروف للشيخ احمد ابن محمد بن محمد بن محمد الصفدي الدمشقي الحنفي المتوفى سنة ١١٤٧ سبع اربعين ومائة والف .

شروح وحواشي القية ابن مالك :

شرح ابن بكر احمد بن ابني القاسم بن محمد المروفي بن جزي الكلي المتوفى سنة ٧٨٥ خمس وثمانين وسبعمائة . وشرح شهاب الدين ابني العباس احمد بن الحسن بن الرصاص المقدسي الحنفي المتوفى بدمشق سنة ٧٩٠ تسعين وسبعمائة .

وشرح شمس الدين محمد المصري الشافعي المروفي بن القطان المتوفى سنة ٨١٣ ثلاث عشرة وثمانمائة .

وشرح شمس الدين ابني يوسف محمد البساطي المتوفى سنة ٨٢٩ تسع وعشرين وثمانمائة .

وشرح علاء الدين ابني الحسن بن علي بن محمد القابوني الدمشقي الحنفي المتوفى سنة ٨٥٨ ثمان وخسين وثمانمائة .

القاب الضرورية ومضر - لابي جعفر محمد ابن حبيب البغدادى المتوفى سنة ٢٤٥ خمس واربعين ومائتين .

الالام بيمض من لم يذكر في تمتع الاسماع - لمهدي بن احمد القاضي الصوفي المالكي المتوفى سنة ٨٧٩ تسع وسبعين وثمانمائة .

الالام في افساد اجازة الطباع - لابي حيان محمد ابن يوسف الادبلي المتوفى سنة ٧٤٥ خمس واربعين وسبعمائة .

الالام المحيط بتحقيق الكسب الوسيط بين طرق الافراط والتفريط - لابراهيم الكوراني ص ابداء النعمة

الالام باخبار من يارض الجيش من ملوك الاسلام - لتقي الدين احمد بن علي بن عبد القادر القرينزي المصري المتوفى سنة ٨٤٥ خمس واربعين وثمانمائة .

الالام بتجريد قولي سمدي وعصام - في التفسير لابي الوقت ابراهيم بن الحسن الكوراني ايضا .

الالام - في الحديث تأليف حسن بن احمد بن صالح اليوسفي الحلي النجفي المتوفى سنة ١١٧١ احدى وسبعين ومائة والف .

الالام في فضائل بيت الله الحرام - تأليف ابن رجب زين الدين عبد الرحمن بن احمد الحنبلي الحافظ ص استشاق نسيم الانس .

الالام والاعلام من يجوز علم ما تضمنته صلاة القطب ابن مشيش عبد السلام - لابي عبدالله محمد ابن عبد الرحمن بن زكريا المغربي القاضي المتوفى بمصر سنة ١١٤٤ اربع واربعين ومائة والف .

شرح الالام في احاديث الاحكام - لابن دقيق العيد تأليف شهاب الدين احمد بن علي بن محمد الفريابي المتوفى سنة ٧٧٨ ثمان وسبعين وسبعمائة .

الالواح السبوية - للسيد حسين بن محمد صالح ابن عبد الواسع الحاتون آبادي الاسفهانى الشيعي الامامي المتوفى ١١٥٩ احدى وخسين ومائة والف .

الاقية السنية في الآداب الاحمدية - هي شرح وترجمة

الف حديث من الاحاديث النبوية تأليف مير قاتق صالح ابن مير احمد الماستري الرومي الحنفي المتوفى سنة ١٣١٧ سبع عشرة وثلاثمائة والف اوله الحمد لله الذي اشرف قلوب العارفين بنور الحكمة والادب الخ في مجلد .

شرح القية السيوطي - في علم البيان للسيد محمد عثمان ابن محمد المحجوب المكي الميرغني ص الالوار المترجمة .

القية الشريف في المعنى والالغاز - فارسي للسيد الشريف الحرجاني علي بن محمد بن علي المتوفى سنة ٨١٦ ست عشرة وثمانمائة .

شرح القية العراقي - في اصول الحديث لبرهان الدين ابراهيم بن مرعي بن عطية الشيرخاني المالكي نزيل مصر المتوفى بها سنة ١١٠٦ ست ومائة والف .

القية في الطب - لداود بن عمر البصير الانطاكي المتوفى سنة ١٠٠٨ ثمان والف .

القية في العروض - لابي الوفا محمد بن علي بن خلف الترمسي المصري الشافعي المتوفى سنة ...

القية في عشرة علوم - لحب الدين محمد ابن ابني الوليد محمد بن محمد الحلي الحنفي المروفي بن الشحنة المتوفى سنة ٨٩٠ تسعين وثمانمائة .

القية في القرائن - لابن الشحنة عبد الدين ايضا .

القية في نظم ايساغوجي - لابي الوفا محمد الترمسي المذكور .

القاء الجمر على من يشرب الخمر - لعبد العزيز ابن يوسف بن عبدالقادر بن وجيه السباطي ثم القاهرة الشافعي المتوفى سنة ٨٧٩ تسع وسبعين وثمانمائة .

الالقاء الرحاني والتزلزالي - في التصوف تأليف ...

فرغ منها في سنة ٧١٧ سبع عشرة وسبعمائة (من كتب الحديثية)

القاب الشعراء - لابي عبدالله محمد بن خلف ابن المرزبان المتوفى سنة ٣٠٩ تسع وثلاثمائة .

وشرح تود الدين علي بن داود بن سليمان الجوهري المصري الشافعي المتوفى ٨٨٧ سبع وثمانين وثمانمائة .

والشيخ احمد بن محمد بن يوسف الصفدي المروفي بالحلاوي الحنفي المتوفى سنة ١٠٠٤ اربع والف .

وشرح محمد بن علي بن احمد الحريري المروفي بالحرفوشي الدمشقي المتوفى سنة ١٠٥٩ تسع وخسين والف اوله يامن غرقت في تيار الوجهه سواج الانظار الخ في مجلد كبير .

وشرح الشيخ احمد بن علي السندوني المصري الشافعي المتوفى سنة ١٠٩٧ سبع وتسعين والف .

وشرح ابني عبدالله محمد بن عثمان ميرغني ص الالوار المترجمة .

حاشية على شرح الاشعري للالاقية لجمال الدين الحنفي يوسف بن سالم ص الآداب .

وحاشية للسيد ابراهيم بن محمد بن حسين بن محمد ابن حزة الدمشقي الحنفي المتوفى سنة ١١٢٠ .

وحاشية على شرح ابن عقيل لالاقية ابن مالك تأليف محمد الحضري الديبالي ثم المصري الشافعي المتوفى سنة ١٢٨٨ ثمان وثمانين ومائتين والف .

شرح القية ابن معط في النحو - لابن هشام الحضراوي محمد بن يحيى المتوفى سنة ٦٤٩ ست واربعين وسبعمائة . وشرح ابن خطيب الناصرية جمال الدين يوسف الدمشقي المتوفى سنة ٨٠٩ تسع وثمانمائة .

القية الخاتمي لنافل اعظمه الفائق - هي منظومة وقصائد في الموعظة اولها الحمد لله رب العالمين يقوم السموات باسط الارضين الخ وأيت نسخة يقول فيها لابن عبدالسلام .

القية الخشنة في النحو - تأليف ...

عليه تعليق محمد عبادة بن عبدالقادر بن محمد صالح الخطيب ابني الفرج الدمشقي المدرس بها المتوفى سنة ١٣١١ احدى عشرة وثلاثمائة والف .

القية السند ومناقب اصحاب الحديث - لابي الفيز السيد مرتضى الزبيدي ص انحاء الاصفاء .

ابن محمود بن احمد الكازروني ثم البغدادي الشافعي المتوفى سنة ٦٩٩ تسع وتسعين وستمائة .

الولدية - في المنطق للسيد الشريف على بن محمد بن علي الجرجاني الحنفي المتوفى سنة ٨١٦ ست عشرة وثمانمائة .

شرح الولدية الشريفة - لمبارك بن عبد الكريم الأمدى ثم القونوي المتوفى سنة ١٢٢٢ اثنتين وعشرين ومائتين والف .

الوهاج في اختصار المنهاج للنووي - تأليف ابن حيان محمد بن يوسف الجبلي .

ومضة النور من شاطئ الطور - لمحمد بن عبد النبي التيسابوري الاخواني الشيعي من امالي الباسي .

باب الهاء

الهادي الى دار السلام - (موجود بدار الكتب المصنوفه) .

الهادي الى الرشاد في شرح الارشاد - من كتب الشيعة لاراهيم بن سليمان القطيبي من الرسالة الحازية .

الهادي الى مقاصد المرادي - لاحمد بن ابي القاسم المقرومي المغربي فرغ منها سنة ٩٩٨ ثمان وتسعين وتسعمائة اوله الحمد لله الذي تفرّد في ذاته وصفاته واقامه الخ .

هادي الحائرين الى رسوم اخلاق العارفين - للشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراني من تنبيه الغياة .

هادي الطريقين في الاصول - لابن القطان محمد ابن علي بن محمد المصري من الاحسان العميم .

هادي المشاق - للشيخ محمد نور العربي من برهان السالكين .

الهادي في معرفة القاطع والبادي - لابي الملا الحسن بن احمد الطاهر الهمداني الشيعي من زاد المسافر .

هادي القلوب الى لقاء المحبوب - اوله الحمد لله

مقدّم الموت على البقاء ومحدّد الفوت ليتبرّوا فرصة الاجتهاد الخ في مجلد لطيف .

هادي التيه الى تدريس التنبيه - لابن الملّقن عمر ابن علي من ايضاح الارياب .

هادي النفوس الى الملك القدوس -

الهادي وضياء المنادي - في التفسير للسيد هاشم ابن سليمان الكنتكي من البرهان في تفسير القرآن .

الهادية بالادلة البادية -

الهاشميات - في مدائح بني هاشم واهل البيت منظوم لابي زيد الكميّ بن زيد الهمداني المتوفى سنة ١٢٦ ست عشرين ومائة اولها

من لقلب مني منته

الخ .

هالة الدير في عدد اهل بدر - للحافظ الذهبي محمد ابن عثمان من التبيان في مناقب عثمان .

هالة العروس في حكم الشعر المقروض - للسيد محمد صالح بن احمد المعروف بابن منير الدمشقي من ديوان .

هالة القمر في مدح خير البشر -

الهاوي على الكاوي لدماغ السخاوي في الرد على جلال السيوطي - تأليف شهاب الدين احمد بن الحسين ابن محمد بن عيسى المكي المعروف بابن العليّ الشافعي الشاعر المتوفى سنة ٩٢٦ ست وعشرين وتسعمائة .

الهائم الخائف من لومة اللائم -

الهبّات الانورية على الصلوات الاكبرية - للشيخ مصطفى البكري من الابتالات .

الهيّات المقتبسة لاطهار مسائل خمسة - للسيد محمد بن عثمان بن ابي بكر الميرغني المكي الحنفي من باب الفيض

الهبة الآتية في شرح الشيعانية - لابي الخير

عبد الرحيم بن عبدالله السويدي البغدادي من حديقة الزوار اوله احمدك اللهم على ما منت علينا بتوحيّدك الخ .

هبة الحقائق (١) - تركي في المواعظ والاخلاق تأليف احمد بن محمود اليونكي (٢) صنّفه في كاشف باسم السهسالار دادبك في حدود سنة ٥٠٠ ترجمه وهذبه الاديب محمد نجيب طاصم الكليسي الرومي المعلم بالمكتبة الحزبية من تاريخ الترك .

هبة الايام فيما يتعلق بابي تمام - للشيخ يوسف الديرسي من اوج التجري اوله الحمد لله الذي منح ذوى المرقان عمراً نايماً الخ في مجلد .

هبة التّباح المرید في اسم السلطان بايزيد للشيخ محمد بن شرف الدين حسن بن عضد الدين الطيبي المدني المتوفى سنة . . . (من كتب المصنوفه)

هبة المحتاج في مختصر الطب الباطني والملاج - تأليف عيسى باشا حمدي من التأثير المفيد .

هبة المنان في شرح كلمات الشيخ رسلان - لابي الخير عبد الرحمن السويدي ايضا اوله الحمد لله الذي جلّ قلوب ابيهائه مرآة الحقائق الخ .

هبة المنان في شرح درة اليان - كلامها لمحمد ابن عثمان الموصل .

هتك الاسرار عن معادن الاسرار -

هتك الاستار في علم الاسرار - في التوحيد للشيخ الاكبر محي الدين ابن عربي من الاستمساك اوله الحمد لله الذي قطع بمصصام الفيرة رسم المنيايرة والاغيار الخ مرتب على ثلاثة واربعين فصلا .

هتك الاسرار في وصف العذار - لمصطفى بن قاسم الحلبي من نزعة الابصار في السير .

هتك السر عما عليه سودان تونس من الكفر -

(١) ظهر بعد الطبع ان اسمه (هبة الحقائق)

(٢) الصواب (اليونكي)

هجرنامه - فارسي في المتنويات لميرزا نصير الشيرازي من آثار العجم .

هدايا الاحباب ومخفة الاخوان والاصحاب - من وائق الاخبار وقائق الحكايات والاشعار في عشرة اجزاء لابن عبد الهادي يوسف بن الحسن ايضا (موجود بدار الكتب الشامية)

هدايا الكرام في تزييه آباء النبي عليه السلام - ليوسف الديرسي المذكور اولها سبحان الذي توحّد بالقدم وتقرّد بإيجاد العالم الخ .

الهدايا والتحف - لابي عثمان سعيد بن هاشم الخالدي المتوفى سنة ٤٠٠ (اربعمائة) .

هداية الاررار في اصول الدين - للشيخ حسين ابن شهاب الدين الكركي العاملي الشيعي من الارجوزة في المنطق .

هداية الاررار - لابن جادار البقاعي حسين ابن شهاب بن الحسين من السلاسل والاغلال .

هداية الاحباب في الصحة والمآب - لزايد المتقي احمد بن محمد من مخفة السلاسل .

هداية الاخوان لبيان معاني عقيدة الايمان - للشيخ كمال الدين .

هداية الاصحاب - لتاج المارفين حسين بن عدى ابن مسافر الصوفي المتوفى سنة ٦٤٤ اربع واربعين وستمائة .

هداية الاصدقاء - لمبارك الزاقي المؤذن من مخفة الاحباب .

هداية الافكار الى معاني الازهار -

هداية الالاب في المنطق - لجمال الدين ابي عبدالله محمد بن سالم بن نصر الله الحوي الشافعي المتوفى سنة ٦٩٧ سبع وتسعين وستمائة .

الهداية الى تحقيق الولاية - للمصمودي علي بن الحسين المورخ من بشرى الاررار .

177 - محمد رحمة الله الهندي الشاهجانبوري، الموسوي (هاجر
الى مكة سنة 1266 هـ/ 1848 م)

مثقّف هندي قدم مكة، وهو غير محمد رحمة الله الهندي مؤسس
المدرسة الصّولتية.

● مصادر ترجمته :

عبد الوهاب الدهلوي: مجلة المنهل 7: 403 سنة 1947 م؛ محمد صالح
جمعة: مجلة المنهل 6: 701 سنة.

● آثاره التاريخية :

زبدة التواريخ: قال المؤلف في أوله: «إني لمّا فُزْتُ بمِيتي، هي زيارة بيت الله
الحرام، وجدتُ كتاب الإعلام للفضيلة قطب الدين المكي الحنفي الخرقاني، ملخص
كتاب أبي الوليد محمد بن عبد الكريم (الصواب: عبدالله) الأزرق، وهو أقدم مؤرخي
مكة المنيفة، وأبي عبدالله محمد بن إسحاق بن العباس الفاكهي المكي، والسيد تقي
الدين محمد بن أحمد بن علي الحسني الفاسي ثم المكي، والحافظ نجم الدين عمر بن
محمد بن فهد الشافعي العلوي، وولده عز الدين عبد العزيز معاصر المصنف.
وكان كتاباً معتمداً عليه في أحوال مكة المنيفة، لكنه كان مطوّلاً لسبب ذكر
السلطين فيه الذين خدموا تلك البقعة الشريفة.

فالتقطتُ منه مهمّات لطيفة، ووقائع منيفة، مبنّية مفصّلة، مُختصرة مُجملة،
وأضفتُ إليها ما حصلتُ عليه من غير ذلك الكتاب».

رتّب كتابه على أربعة أبواب وخاتمة وتناول فيه ما يتعلق بمكة وأسمائها وبناء
الكعبة المشرفة والمسجد الحرام وقيام آل عثمان بخدمات الحرمين.

منه نسخة بمكتبة الحرم المكي رقم ٢٥ تاريخ دهلوي تقع في ٣٣ ورقة. وتُرجم
الى اللغة الأردنية في حياة المؤلف.

178 - محمد عثمان بن محمد بن أبي بكر بن عبدالله الميرغني
المحجوب الحنفي الحسني الشهير بالختم (ت 1268 هـ/ 1852 م)

ولد بمكة سنة 1208 هـ. أخذ عن علماء بلده ثم رحل إلى مصر والسودان.

المجلد I. جامع كرما = الاولياء - ٣٦٥ -
Must b. Ahmad - en-Mebhar, nsc. Ibrahim Abu Isâ, Beirut. 1409/1989

البركة في ذلك البستان ، وكذلك الخضروات كالخيار ، فكان يحصل في البستان الذي أرسل إليه باكورة فاكهته والمقثأة التي يرسل إليه باكورة خيارها من البركة ما لا يحصل في غير ذلك من البساتين والمقاثي ، وكان هذا مجربا عندهم لا يشكون فيه . وكذلك إذا مرض لهم مريض أو حصل لهم حاجة يراجعون الشيخ فتقضى حوائجهم على أتم الوجوه ببركته رضى الله عنه . وكان ساكنا في بيت كبير البلدة محمد أغا الخزنة دار .

ومن كراماته أنه كان يوما جالسا في البيت المذكور فقال للحاضرين إن رجلا غربيا يأتيني الآن ، فأريد أن أجمع به وحدنا ، وقام وذهب إلى حجرة أخرى وعلى أثر ذلك جاء رجل بقباية الأرناؤوط لايتوهم فيه الصلاح فضلا عن الولاية فاخلى به الشيخ مدة من الزمان ، ثم ذهب بدون أن يجتمع بالناس ، وبعد ذهابه أخبرهم الشيخ بأن ذلك الرجل هو قطب الغوث ، وقد سمعت له كرامات كثيرة وأنا في اللاذقية . ولكني الآن لطول العهد لم يخطر في بالي منها غير ما ذكرته ، وكانت وفاته رضى الله عنه سنة ١٢٤٠ .

(السيد محمد عثمان الميرغني ابن السيد محمد أنى بكر بن السيد عبد الله الحنفى المحمدى الحسينى الحسنى) أحد أكابر العارفين وأئمة العلماء العاملين . أخذ الطريقة عن سيدى أحمد بن إدريس ثم صار إماما مستقلا في الطريق وصار له أتباع كثيرون ، وهو من أكابر الأولياء وأفراد الأصفياء . وله كرامات كثيرة من أحلها اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم يقظة وتلقيه عنه بلا واسطة .

وله عدة كتب نافعة في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . منها : كتاب فتح الرسول ومفتاح بابه للدخول ، الذى أكمل تأليفه في الروضة النبوية سنة ١٢٣٢ ، فمما قاله فيه : ألفت ثلاث صلوات غير هذه ثم أردت هذا الجمع ، فدخلت الحجرة ووقفت بين يدى المصطفى صلى الله عليه وسلم فأذن وأمد بسر بالمقصود وفى ، فبدأت الخطبة وتركتها بائنة تحت الستر ليلة ، وسألت منه ومن الزهراء والصاحبين قبولها وقبول الناس لها ، فجاد وأفاد أن بها يحصل سر الفتح والقرب منه فى الدارين ، وأنبا بما لاتسعه عقول السامعين ، وجمعتها فى الروضة بين يديه صلى الله عليه وسلم اه .

وقال فى أثناء صلواته المسماة « باب الفيض والمدد من حضرة الرسول السند صلى الله عليه وسلم » مانصه : نكتة لطيفة وجوهرة شريفة أحب أن أذكر فيها سر الطرق وزبدتها ، وأقربها إلى الله تعالى وأشرفها ، وقد أشرت إلى معنى ذلك

وعنه السيد يس ، كلاهما عن والدهما العارف السيد عبد الله المرغني ، وهو عن البصري والنخلي بأسانيدهما . وللمترجم ثبت في أسانيد الطرق . وهو عندي في جزء ، نرويه وكل ما يصح له من نظم ونثر عنه مكاتبة ثم شفاهاً بالاسكندرية سنة ١٣٢٣ .

المزي : (انظر أبا الحجاج في الكنى) (١) .

٣١٥ - المكيلى : هو العلامة قاضي فاس الجديد أزيد من أربعين سنة أحمد بن سعيد المكيلى شيخ الجماعة في إقراء خليل بفاس ، كان يخطه كل سنة ، واختصر المعيار . يروي عن أبي السعود القاسي وأحمد بن أبي بكر الدلائي والقاضي عبد المؤمن التنجدي وأحمد بن عمران القاسي وعبد الله بن الإمام التتغراسي التلمساني وأبي سالم العياشي . وله ألف فهرسته الأولى . ثم رحل فأخذ بمصر عن الخفاجي وبالحجاز عن الكوراني والثعالبي وغيرهم وهو من أشياخ أبي علي اليوسي ترجمه في فهرسته . نروي ما له من طريق الغربي الرباطي عن أبي الحسن علي العكاري عن أحمد بن يعقوب الولاى عنه . ح : وبالسند إلى ابن عبد السلام بناني عن أحمد بن يعقوب الولاى عن المكيلى . وقد وقفت على إجازة كتبها أبو العباس أحمد بن يعقوب الولاى لأبي عبد الله محمد بن حمزة العياشي نسب فيها للمترجم فهرسة ولم أقف على من ذكرها له دونه .

٣١٦ - المكشي : هو الشمس محمد بن علي بن سعد الدين بن رجب بن

(١) انظر ما تقدم رقم : ٤٤ .

٣١٥ - أحمد بن سعيد المكيلى (توفي سنة ١٠٩٤) له ترجمة في اتحاف اعلام الناس ١ : ٣٢٤ والزركلي ١ : ١٢٦ والدليل : ٤٥٠ .
٣١٦ - ترجمة المكشي في خلاصة الاثر ٤ : ٧٣ .

Muhammad Ahmad

ابن علي العجيمي شفاهاً للأربعة الأولين ومكاتبة للأخيرين ، وذكر في إجازته لليوسي أن السند الذي لا يوجد في الدنيا أعلى منه عن مولاي عبد الله بن علي ابن طاهر عن القصار عن خروف التونسي عن الطويل القادري عن شهاب الدين عن ابن أبي المجد عن الحجار عن أبي الوقت عن الداودي عن السرخسي عن الفربري عن البخاري ، فبينه وبين البخاري أحد عشر وهو العدد الذي بيننا وبينه الآن ، ونحن في أواسط القرن الرابع عشر ، وهو كان في القرن الحادي عشر ، مات رحمه الله سنة ١٠٨٩ وكانت ولادته سنة ١٠٠٧ .

٣١٤ - المرغني : هو الفقيه الصوفي الوجيه شمس الدين محمد بن محمد

سر الختم بن عثمان بن أبي بكر المرغني الحسيني الحنفي المكي الاسكندري ، أخذ الطريقة الميرغنية عن أبيه محمد سر الختم وعنه السيد جعفر وجده العالم العارف السيد محمد عثمان صاحب « تاج التفاسير » وغيره ، وهو صاحب الطريقة . وأخذ عامة عن دحلان والبرهان السقا والشيخ الجمال المكي وعبد الله كوجك البخاري والقواقجي وعبد المتعال ابن أبي العباس أحمد بن إدريس ومحمد بن سلطان الصعيدي دفين أرض الحبشة وصابور الزبيدي وعلي الرهبي دفين القسطنطينية والشمس محمد أبي خضير الدمياطي المدني والشمس محمد عlish المصري ، ولبس الخرقة من سيد المراوعة محمد بن عبد الباري الأهل ، وروى الطرق الخمس النقشبندية والقادرية والحبشية والكبروية والسهرووردية عالياً عن المعمر العارف قاسم الهندي عن الشيخ عبد الله الدهلوي السهرندي شيخ الشيخين أبي سعيد والد الشيخ عبد الغني الدهلوي ومولانا خالد الكردي ، ودخل في إجازة العارف بالله أحمد بن إدريس العرائشي لما أجاز لأهل اليمن ومن في أصلابهم لأنه ولد هناك ، وروى طريقة جده الأعلى القطب عبد الله الملقب المحجوب المرغني نزيل الطائف . ومؤلفاته ومروياته عن والده السيد محمد الملقب سر الختم عن والده السيد محمد عثمان عن والده السيد أبي بكر

02 MART 1993

ed- Dira satui- Islamiyye, c. 26/4, 1991 Islamabad

de neredes
- Determining

Said Öziyev

طائفة الختمية وصلتها بالطوائف الكلامية الأخرى

Sip / Hatunyye tarikati ; Determinizmek
"ilmi" yah. Tasavvuf bölümünün
haberidir

د . أحمد محمد أحمد جلي

مقدمة :

يهدف هذا البحث الى استكشاف الصلة بين احدى الطرق
الصوفية ، وهى الطريقة الختمية أو الميرغنية ، وبين بعض الطوائف
الكلامية . وقبل أن نعالج هذه القضية ، يجدر بنا التعريف بهذه الطريقة
فى اجمال ، وعرض تاريخها ومعتقداتها فى اختصار .
الأصول التاريخية لطائفة الختمية :

تعود طائفة الختمية فى أصولها القريبة الى السيد محمد عثمان
الميرغنى (الختم) (١٢٠٨ - ١٢٦٨ هـ / ١٧٩٣ - ١٨٥٣ م) الذى
ينحدر من أسرة من الأشراف يقال أنها هاجرت فى أزمان سابقة من
الحجاز الى تركستان ثم الى الهند وعادت أخيرا حيث استقر بها المقام
فى الحجاز . وكان جده عبدالله الميرغنى المحجوب (١٢٠٧ هـ أو
١٢٠٨ هـ / ١٧٩٢ / ١٧٩٣ م) أحد مشاهير الصوفية الذين ترجم لهم
الجبرتى فى كتابه ، ، عجائب الآثار ، ، وأشاد بمناقبه وعلمه وزهده ،



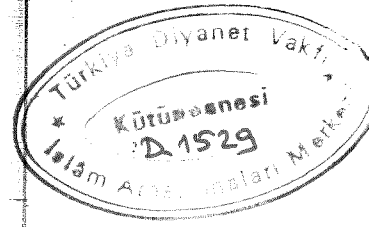
Edin
Ay. g. i. h.

i. K. i. h.

Ayrica Kelamca-
larin da...

08 EYLÜL 2009

MADDE YERİNDEN
SONRA
MADDE YERİNDEN



©sakarya üniversitesi ilahiyat fakültesi dergisi 18 / 2008, s. 1-46, 526247
tefsir

MUHAMMED OSMAN EL-MİRGANÎ (Sûfî Kişiliği ve Tefsirciliği)

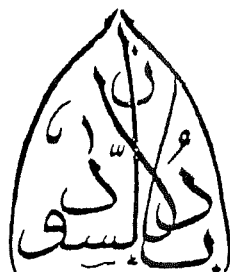
*Adem YERİNDE**

MOHAMMED UTHMAN AL-MIRGHANI (His Sufi Personality and Scholarship as an Exegete)

Mohammed Uthman al-Mirghani (1973-1952) a famous Sufi scholar known as al-Khatim, was born into the Mirghani family in Mecca, which was one of the noblest (Shareef) families descending from the Prophet (peace be upon him). He received his religious education and mystic training and carried his missionary activities in the XIXth century when the Islamic world had remained under the obvious influence of the political and intellectual thoughts and progresses in the West. As well as he was the founder of the Khatmiyya order, which has played an important role for the establishment and formation of the socio-cultural, political and religious aspects of Modern Sudan. Al-Mirghani was prominent with his scholar personality specializing in essential Islamic disciplines alongside with his Sufi character being molded and formed by the teachings and practices of the largest and most broadcasted orders in Hicaz, Sudan and Upper Egypt during the XVIIIth century such as Naqshbandiyya, Qadiriyya, Shazaliyya, Junaidiyya and his chief teacher Ahmad b. İdris's order al-İdrisiyya. On the other side we see that as a spiritual leader and community teacher he always worked to establish good relationships with the Turku-Egyptian government which was the predominant ruling force in the region. So we think that a detailed study of al-Mirghani's life, his missionary activities, his works and his successes and outcomes that he managed to achieve, will help us to find out the impact and role of Sufi orders as structural social movements symbolizing the mysticism and challenging the rigid materialism and positivism which had already surrounded the West and began to impact the East in XIXth century, on formation and conduct of the socio-cultural life of Islamic societies in Africa and Hicaz. The article consists of three main chapters, in the first of which we will study in general the life of al-Mirghani and his Sufi personality. In the second chapter we will examine his scholarship and his scientific works and lastly in the third we will study and analyze in detail his exegesis of the Quran. His capacities of scholarship as a exegete will be examined through detailed critical study and analysis of his only commentary *Taj al-Tafaseer*, which as Mirghani said in his preface,

Sudanic Africa

A Journal of Historical Sources



We would like to introduce a new journal concerned with studies in the historiography of Sudanic Africa.

We define this area in the broadest sense, as covering the area from the Atlantic to the Red Sea, including both the regions of Islamic penetration and the non- or pre-Islamic regions and periods. The main emphasis will however be on the belt from Mauritania to the Republic of Sudan.

Why another publication in this field? There are already a number of journals that cover historical studies in Africa and the Islamic World. However, our focus is intended to be more specific. We want this to be a journal devoted to the study of written *sources* on the history of Sudanic Africa.

Thus we want to present source material, and discuss problems in collecting them and treating them. The articles will vary from the preliminary study to the final survey. We hope also to provide contributions that may fall outside the established publications in the field.

While the Journal is new, it stands in the tradition of the *Fontes Historiae Africanæ* Information Bulletin, which has been published by the Program of African Studies at Northwestern University. This journal is edited across the Atlantic, with its editorial board partly in the USA and partly in Norway. The practical aspects of publication are, however, now taken over by the University of Bergen, and the journal is distributed from there. Editorial correspondence may be directed to any of the editors, while subscribers should contact the address overleaf.

John O. Hunwick
Northwestern
University

R.S. O'Fahey
University of Bergen

Jay Spaulding
Kean College
of New Jersey

Knut S. Vikør
University of Bergen

(editors)

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

Miggen

05 AGUSTOS 1993

5

Sudanic Africa

A Journal of Historical Sources

Volume 1, 1990

CONTENTS

The Coronation Oaths of the Nubian Kings, P.M. Holt	5
The Writings of Muhammad Ibrahim Abu Salim, R.S. O'Fahey and Anders Bjørkelo	11
Encounters with a Saint: Al-Majdhūb, al-Mirghani and Ibn Idris as seen through the Eyes of Ibrāhīm al-Rāshid, Albrecht Holtheinz	19
Gifts Worthy of Kings: An Episode in Dār Fūr - Taqālī Relations, Lidwien Kapteijns and Jay Spaulding	61
The Archives of Shōba: Part One, R.S. O'Fahey	71
Askia al-Hājj Muhammad and his Successors: The Account of al-Imām al-Takrūrī, John O. Hunwick	85

NOTES AND COMMUNICATIONS:

Ahmad Ibn Idris: Recent and Forthcoming Publications, R.S. O'Fahey	91
The Haroun Ould Sidia Collection of Arabic Manuscripts, Charles Stewart	95

RECENT BOOKS:

<i>Šūfī Mystics of the Niger Desert. Sidi Maḥmūd and the Hermits of Aïr</i> , by H.T. Norris; <i>Tchad 1900-1902. Une guerre franco-libyenne oubliée? Une confrérie musulmane, la Sanūsiyya face à la France</i> , by Jean-Louis Triaud; <i>Libyens et Français au Tchad (1897-1914)</i> , <i>La Confrérie senoussie et le commerce trans-saharien</i> , by Glauco Ciammaichella (Knut S. Vikør)	99
Journals	102
Fontes Historiae Africanæ: A Guide for Scholars Submitting Proposals and for Editors	103

Sudanic Africa
Centre for Middle Eastern and Islamic Studies
University of Bergen
Parkv 22A
N-5007 Bergen, NORWAY

I would like to subscribe to "Sudanic Africa" at the annual rate of £6 (individuals) / £9 (institutional).*

☐ Please find enclosed £..... for the 1990 volume

☐ I have transmitted £..... to Postal Giro account 0824 0772990 (Norway)

Name. _____

Address _____

* Please delete as appropriate

131426
-Mirgani
-Ahmed b. Idris
LEHRER – SCHÜLER – ENKEL

Aḥmad b. Idrīs, Muḥammad ʿUṭmān al-Mirgānī, Ismāʿīl
al-Walī

von

Bernd Radtke

Utrecht

Fritz Meier zum achtzigsten Geburtstag

I

Die Islamwissenschaft verdankt Fritz Meier und seiner Schule grundlegende Werke zur Geschichte und Lehre der Sufik. Wenn Meiers grosse Monografien zwar allein Persönlichkeiten des persisch-sprachigen Ostens zum Gegenstand haben – Kāzarūnī, Kubrā, Abū Saʿīd und Bahāʾ-i Walad – so hat er nichtsdestoweniger in kleineren Aufsätzen auch unsere Kenntnis der westlichen, arabisch-sprachigen Sufik erweitert, in manchem erst auf eine wirkliche Grundlage gestellt. Aus der Schule Meiers ging auch Richard Gramlich *Schiitische Derwischorden Persiens* hervor, die grundlegende Darstellung von Geschichte, Lehre und Praxis der persischen Sufiorden der Neuzeit. Eine entsprechende Arbeit für die arabisch-sprachige Welt fehlt, vor allem für die Lehre. Ansätze finden sich bei Trimmingham¹. Die Geschichte und Organisation ist weitaus besser erforscht². Trotz der fehlenden filologischen und ideengeschichtlichen Vorarbeiten wird in der Diskussion eine Reihe von Generalisierungen, ja Schlagworten benutzt, deren Gebrauch oft mehr als fragwürdig erscheint³. An sich ist dieser Befund erstaunlich, da vom 18. und 19. Jahrhundert geradezu als einem Modegebiet islamwissenschaftlicher Studien gesprochen wird⁴.

Diese kleine Arbeit macht es sich nun zur Aufgabe, Material für eine bessere Urteilsgrundlage zu schaffen. Auf eine geistesgeschichtliche Analyse und Zusammenschau soll hier jedoch vorerst weitgehend verzichtet werden. Dafür scheint die Zeit noch nicht gekommen zu sein. Es sollen drei Mystiker vor-

¹ *Sufi Orders*, Kapitel V.

² Popovic-Veinstein, *Ordres mystiques; Naqšbandis; De Jong, Turuq*.

³ Radtke, *Projection*, O'Fahey/Radtke, *Neo-Sufism*.

⁴ Schulze, *Achtzehntes Jahrhundert* 140 ff.

gestellt werden, deren Leben von der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts in die erste des 19. Jahrhunderts reicht. Dabei handelt es sich um Persönlichkeiten, die einen aussergewöhnlichen Einfluss ausübten und dies durch die von ihnen gestiftete Tradition teilweise heute noch tun.

Es sind dies: Aḥmad b. Idrīs, sein Schüler Muḥammad ʿUṭmān al-Mirgānī und dessen Schüler Ismāʿīl al-Walī, also Lehrer, Schüler und Enkelschüler. Über Leben und Werk dieser drei Persönlichkeiten ist bereits gearbeitet worden, kaum jedoch über ihre Lehre. Es gibt Monografien über Aḥmad b. Idrīs⁵, Mirgānī⁶ und Ismāʿīl⁷.

Am besten sind wir jetzt durch die jüngst erschienene Arbeit von O'Fahey über Ibn Idrīs unterrichtet. Er stammte aus Marokko, wo er in der Nähe von Fez 1749–50 geboren wurde. Seine Ausbildung als Theologe erhielt er an der Qarawiyyīn; hier wurde er auch in die Sufik eingeführt. Als schon reifer Mann und Meister verliess er 1798 Marokko für immer und reiste über Ägypten nach Mekka, wo er 1799 eintraf. Hier hielt er sich fast dreissig Jahre auf. 1827 verliess er Mekka und zog in den Jemen, um sich endgültig in Ṣabyā in ʿAsīr niederzulassen. In Ṣabyā starb er 1837 in hohem Alter. Seine Hauptschüler waren Muḥammad as-Sanūsī, der Gründer der Sanūsiyya⁸, Muḥammad ʿUṭmān al-Mirgānī, der Gründer der Ḥatmiyya und Ibrāhīm ar-Rašīd (1813–1874)⁹, von dem sich die Orden der Rašīdiyya, Ṣālihiyya und Dandarawiyya herleiten. Weiter muss der Sudanese Muḥammad al-Maḡdūb (1796–1831)¹⁰ genannt werden.

Trotz mancher Vorarbeiten sind wir über Mirgānī weniger gut als über Ibn Idrīs unterrichtet¹¹. Er stammte aus einer in Mekka ansässigen, šarīfischen Familie, die aus Mittelasien, aus Buḥārā, zugewandert war. Der Grossvater von Mirgānī, ʿAbdallāh al-Maḡḡūb al-Mirgānī, war ein bekannter Theologe und Sufi¹² (hier II, 2.2.). Mirgānī wurde 1793 in einem Dorf bei Ṭāʾif geboren, wohin sein Grossvater 1752–53 gezogen war. Er erhielt eine theologische und sufische Ausbildung. In die Sufik wurde er durch Naqšbandī-Scheiche eingeführt. Die Naqšbandiyya-Affiliation sollte er auch später als seine Haupt-

⁵ O'Fahey, *Enigmatic*.

⁶ Voll, *Khatmiyya*.

⁷ Ibrahim, *Ismāʿīliyya*.

⁸ Eine Monografie von Knut Vikør (Bergen) über ihn ist abgeschlossen.

⁹ O'Fahey, *Enigmatic* 154 ff.

¹⁰ *ibid.* 177 f.; eine Monografie über Maḡdūb bereitet Albrecht Hofheinz (Berlin) vor.

¹¹ Biografie bei Voll, *Khatmiyya*; weiter die Arbeiten von Grandin; zuletzt Karrar, *Brotherhoods*. Karrar verwendet auch die Briefe von Aḥmad b. Idrīs an Mirgānī und das *Kitāb al-ibāna* (hier 2.5.1.), die beide noch nicht von Voll und Grandin herangezogen wurden. Weitere biografische Angaben können aus Mirgānīs eigenen Angaben in seinen Schriften gewonnen werden (hier 2.1.1. ff.).

¹² GAL, S II, 523; Voll, *Khatmiyya* 105 ff., O'Fahey, *Khatmiyya*.

19 AGUSTOS 1993

Oriens, c. 33, 1892, Leiden, s. 124-132
Dergi "IRCICA" kt'de mevcuttur

Mirghani M. b. SOUDAN

MUḤAMMAD 'UTHMĀN AL-MĪRGHANĪ IN DONGOLA
A DOCUMENTARY FOOTNOTE

Jay Spaulding

Muḥammad 'Uthmān al-Mīrghanī, founder of the Khatmiyya brotherhood, is one of the central figures in the history of the modern Sudan¹. Following a youthful period of study with Aḥmad b. Idrīs al-Fāṣī, the Mīrghanī began his career of independent proselytizing in 1232/1816-1817 with a missionary journey from Upper Egypt into the Sudan². According to the *Funj Chronicle* "he came from Dongola and settled in Kordofan" (at that time a region subject to Dār Fūr) before approaching the capital of the moribund kingdom of Sinnār³. Rebuffed there, the Mīrghanī notified his master Aḥmad b. Idrīs that he would be arriving in the Holy City with the pilgrimage of 1234/1818-1819, and he set out to leave Sinnār via the eastward road to Sawākīn. At the crossing of the Atbara near Goz Rajab, however, he was inspired in a dream to turn aside and to settle near Kassalā at the site destined thereafter to be the headquarters of the Khatmiyya organization in Eritrea and the Sudan⁴. While it is not wholly impossible that the Mīrghanī might have travelled back to visit Dongola during the next year or two before the Turkish invasion of late 1820, no known source states that he did so, and it is more economical to infer that his direct personal precolonial contact with that region was probably confined to a brief period in late 1816 or early 1817 during his initial entry into the Sudan.

During the years leading up to the Turkish invasion the district of Dongola was conquered and governed by princes based in the Shāiqiyya

1. For an introduction, see John Obert Voll, "A History of the Khatmiyyah Tariqah in the Sudan", Harvard U. PhD diss. 1969.

2. Important recent scholarship concerning this eminent scholar and his disciples includes Rex S. O'Fahey and Ali Salih Karrar, "The Enigmatic Imam: The Influence of Aḥmad b. Idrīs" (*International Journal of Middle Eastern Studies*, 19, 2, 1987, pp. 205-220) and R. S. O'Fahey, "Aḥmad ibn Idrīs and Northeast Africa: Notes on a Theme" (*Islam et sociétés au sud du Sahara*, 3, 1989, pp. 67-89). See also note 17.

3. Al-Shāṭir Buṣaylī 'Abd al-Jalīl, *Makḥṭūṭat Kātib al-Shūna fī ta'rikh al-sulṭana al-Sinnāriyya wa'l-idāra al-Miṣriyya*, Cairo, 1961, p. 73.

4. *Ibid.*, p. 74; Jay Spaulding, "The Fall of a Wayward Saint" (*Northeast African Studies* V, 3, 1983-1984, pp. 44-45).

06 EYLÜL 1996

386a-387b, is very close to but not identical with Mubarrad's and quotes a large number of verses. He also omits the *isnād*. Tabarī, ii, 186-7, 390-1, relies on two sources, Wāḥb b. Djarīr and an anonymous one, of which the former does not seem very reliable and the latter follows Mubarrad and Balādhuri, but is much shorter; Yāqūt, i, 61-2 (cf. also ii, 434, l. 1) seems to have used an independent source. Ibn al-Aṭhīr, *Kāmil*, iii, 428-30, iv, 81-2, harmonises Tabarī and Balādhuri, and follows Mubarrad. Dinawarī, *al-Aḥbār al-tiwāl*, ed. Guirgass, 278-9, knows the episode, but wrongly attributes it to the Azrakīs (*sic*) and does not even mention Mirdās. See also Wellhausen, *Die rel.-pol. Oppositionsparteien*, in *Abh. G. W. Gött.*, phil.-hist. Kl., N.S. v/2 (1901), 25-7.

(G. LEVI DELLA VIDA)

MĪRGHANIYYA or **KHATMIYYA**, the dervish order or *ṭarīqa* founded by Muḥammad 'Uḥmān al-Mirghānī, more commonly called the *Khatmiyya* from its founder's claim that it is the seal (*ḥaṭm*) of all *ṭarīqas*. The *nisba* of the founder does not appear in such works as al-Sam'ānī's *K. al-Ansāb* or al-Suyūṭī's *Lubb al-albāb*, but may be derived from the place-name Marghān in Ghūr, for family traditions attest to a long residence in Central Asia. The prefixed *A-* is a Western form due to a supposed derivation from *al-amīr al-ghānī*.

Towards the end of the 18th century, the family, after a short residence in India, drifted back to Mecca, whose *shurafa'* recognised their claim to descent from the Prophet. Muḥammad 'Uḥmān's grandfather, 'Abd Allāh al-Mahdījūb (d. 1207/1792), was a well-known Ṣūfī, and Muḥammad 'Uḥmān followed in his footsteps. He was initiated into the Kādiriyya, Shādhiliyya, Naqshbandiyya, Dīnawardiyya and the Mirghaniyya of his grandfather, whence his later claims to have gathered up all the *ṭarīqas* into his own. His *shaykh* was pre-eminently that remarkable man, Aḥmad b. Idrīs al-Fāsi (1173-1253/1760-1837 [see AḤMAD B. IDRĪS]), to whose teaching and inspiration was due the reawakening of the *ṭarīqas* at the beginning of the 19th century. Aḥmad sent him as his propagandist to Egypt and the Eastern Sudan (1817) just before the Turko-Egyptian occupation. He was acclaimed in Nubia and Dongola, but was not well received by the heads of the old orders in the Funj kingdom. On his return to Mecca, he continued to serve Aḥmad, following him into exile at Ṣabā in 'Asīr until after his death, when he returned to Mecca. There followed a period of rivalry with Aḥmad's most famous pupil, Muḥammad b. 'Alī al-Sanūsī (1792-1859 [q.v.]), and Ibrāhīm al-Raḥīdī (d. 1874), founder of the Raḥīdiyya, each of the three claiming to be Aḥmad's successor and founding independent *ṭarīqas*. Muḥammad 'Uḥmān won the support of the *shurafa'* of Mecca and developed his own rule on different lines to that of his master. He belonged to the class of ecstatic mystics and was more influenced by the Naqshbandiyya than by the orthodox doctrinal and reformist ideas of Aḥmad b. Idrīs. The formula **NAKSHIDJAM** was adopted as mystic symbol of the various *silsilas*, "chains", concentrated into himself. He sent his sons into different countries, South Arabia, Egypt, Eastern Sudan and India, in each of which a nucleus of followers had been formed before his death (1268/1851) at al-Tā'if, to which he had withdrawn in consequence of the hostility of the 'ulamā' of Mecca.

His eldest son, Muḥammad Sirr al-Khatm, succeeded him as *Shaykh al-Tarika*, but his death shortly afterwards initiated a period of family rivalry and

dissensions which was not brought to an end until the rise of the Mahdī [see AL-MAHDĪYYA]. Another son, al-Hasan (d. 1869), had settled at Kasala, where he founded the township of Khatmiyya which soon eclipsed all other centres as the seat of the order (on his authority among the eastern tribes, see Münzinger's account quoted in *Sudan Notes and Records* [1940], 47-50).

When Muḥammad Aḥmad proclaimed himself the Mahdī of the Sudan in 1881, the Mirghaniyya, like other established *ṭarīqas* which had vested interests in the maintenance of the Egyptian régime, strongly opposed his claims (see 'Uḥmān Dikna's letter to the Mahdī, in Wingate, *Mahdism and the Egyptian Sudan*, 1891, repr. London 1968, 529). Al-Hasan's son, Muḥammad 'Uḥmān al-Saḥāir (d. 1886), excommunicated the Mahdī and headed the Banī 'Amīr, Shukriyya and other eastern tribes in their resistance, until Kasala fell in 1885 to 'Uḥmān Dikna, who burnt the *zāwiya* and tomb of al-Hasan.

After the reoccupation in 1898, the new government sought the reconsolidation of Mirghani authority. They sent to Egypt for Muḥammad 'Uḥmān's sons, Aḥmad and 'Alī, and rebuilt the tomb of al-Hasan. Although the role of the Mirghaniyya in aiding the Egyptians and English had alienated many, and they were opposed by the Mahdī's adherents, the leaders were able to regain their power and increase their following, owing to the influence which their hereditary *baraka* exercised upon the populace. Aḥmad's death in 1928 left 'Alī as the undisputed head of the order, although other regional heads were technically equal in status.

When the Mirghaniyya was at the height of its influence, the government's recognition of the Mahdī's son, 'Abd al-Raḥmān, during the First World War, which was followed by the reconstitution of the Mahdiyya sect, inaugurated an era of rivalry between the two religious movements in which their political role came to assume predominance. The elections of November 1953 for a Sudan Parliament resulted in the victory of the National Unionist Party supported by the Mirghaniyya over the *Umma* Party supported by the Mahdiyya.

Distribution. The main expansion of the order has been in the Eastern Sudan, where it is the predominant *ṭarīqa*. It is strong among the merchant communities and educated classes throughout the whole country, whence its power in politics. Among the ordinary population, whilst groups will be found all over the country, it is strongest in the north (Donkola and Halfa Provinces), among the Dja'liyyin, and in the east and Eritrea, especially among the Badja tribes ('Abābda, Halanka, Ammar'ar, Banī 'Amīr and Habāb). In Kordofān there is a branch order, the Ismā'iliyya. It was propagated in Egypt by Abū Hurayba, an Egyptian pupil of the founder, under whose name the *ṭarīqa* is sometimes known, and has *zāwiyas* in the chief towns. It has followers in Abyssinia (Addis Ababa and among the Guma), whilst in Arabia only small groups survive in the Hijāz, 'Asīr and Yemen.

Bibliography: For the works of 'Abd Allāh al-Mahdījūb, see Brockelmann, S II, 523; for those of Muḥammad 'Uḥmān, *op. cit.*, S II, 809; for those of Dja'far b. M. 'Uḥmān, *op. cit.*, S II, 810. *Al-Maḥimī'a al-Mirghaniyya* (various eds.) includes the most important devotional works of these, *al-Rasā'il al-Mirghaniyya* (1939), a collection of 12 essays dealing with the rules of the order and methods of performing of the *ḥikr*, the *Minhāt al-aḥbāb* by Aḥmad b. 'Abd al-Raḥmān al-Ruṭbī being especially

valuable. See also A. Le Chatelier, *Les confréries musulmanes du Hedjaz*, Paris 1887, 226-48; J.S. Trimmingham, *Islam in the Sudan*, 1949, London 215-17, 231-5. (E.O.)

MĪRĪ (A.), a shortened form of *amīrī*, in Ottoman Turkish *emīrī*, literally, "pertaining to the commander or governor, the *amīr*". Although in early Islam this latter title [q.v.] used to denote the head of the Muslim community, it was downgraded over the ages, and during Ayyūbid and Mamlūk times was given to military officers, including low-ranking ones. Under the Ottomans, the term resumed its initial importance and was singled out to designate assets that belong of right to the highest Muslim authority, the Sultan. Throughout Ottoman history, it was used as a noun meaning "lands belonging to the government", "land tax" levied from them, as well as "the public treasury".

Muslim jurisprudence drew a distinction between privately-owned lands, *mulk* (either '*ushr*' or *khārāḍi* land, possessed by Muslims or by non-believers, respectively) and state property, *ard al-mamlaka*. In earlier years, the latter was designated by several names (e.g. *khāss*), and it was only under the Ottomans that it assumed the name *mīrī*. Since the absolute ownership, the *rakaba*, belonged to the *bayt al-māl* [q.v.], *mīrī* lands could only be leased by the peasants who enjoyed the rights of usufruct, the *tasarruf*, and paid the land-tax in return. They could neither sell or grant nor endow these lands, although in later years ways were elaborated to circumvent these restrictions, e.g. the establishment of *wakf ghayr sahih*.

Upon the conquest of a given area by the Ottomans its agricultural lands, the most promising source of income, were declared *mīrī*. This was explicitly stated in the *Kānūn-nāme* of the *wilāyet* (e.g. Wilāyet-i Mora, in Barkan, *Kanunlar*, 326), then recorded by the land registration (*tahrir*) committee in the relevant *daftar-i khākānī* [q.v.]. As long as the peasants tilled the land and paid its taxes (e.g. the *çift resmi*, '*ushr*') no one could interfere with their holdings or with the right of their descendants to inherit them.

The taxes that accrued from these lands were assigned as salaries for the upkeep of the Ottoman army, either directly (the *timār* system) or through the *emānet* [see EMĪN] levying system that accrued to the treasury. As late as the 10th/16th century, the administration tried to overcome the deterioration that occurred in these systems. Vacant *timārs* as well as ordinary *mīrī* villages were in the various forms of *khāss* [q.v.] leased out to *mullazim* tax farmers. The taxation unit (*mukāṭa'a*) was farmed out, and in return the lease holder was expected to convey to the state treasury the annual *mīrī* tax (*māl-i mīrī*, *asl-i māl*, etc.) due. Two ways were resorted to in order to compensate the treasure for the depreciation in the actual value of the *mīrī*: the tax farmer had to pay an advance, *māl-i mu'addele*, upon his nomination, very often at a higher rate than the original tax returns. Secondly, there were other sums that were added over the years under various names (*fā'id*, *dama'im*, etc.), and gradually became part of the established tax. The *mullazim* or *ṭa'mukāṭa'adī* were granted their lease for a limited period of one to three years, and although the *iltizām* system replaced the *emānet*, toward the end of the 11th/17th century it underwent certain modifications. The relatively short term of office of the tax farmers prevented any meaningful interest in the well-being of the peasants who cultivated the *mīrī* plots under their control. A third method was then introduced by the Treasury, the life-long lease or

mālīkāne [q.v.]. Here, too, the *mullazim* undertook to pay the annual *mīrī* due and he retained the surplus amount which he had collected. He did not, however, have to apply for renewal, hence the *mīrī* became more reminiscent of *mulk*. During the 12th/18th century, although the notion of state absolute ownership over all *mīrī* lands prevailed, its actual control over the tenants and lease holders diminished as the empire declined.

During the *Tanzimāt* [q.v.] period, an overall attempt was made to redress this situation by way of re-establishing the state's authority over the *mīrī* holders. Many of the rights which they had gradually usurped were legitimised and codified, whereas future attempts to impair the status of the *mīrī* became contingent upon the specific consent of the central government. The construction of new buildings or the planting of trees on *mīrī* land, which might *ipso facto* grant full ownership rights, was forbidden (unless specifically authorised) by the land law of April 21, 1858 (articles 25, 31); official permission became imperative to enable the sale of *mīrī* plots, and so was the division of *mīrī* lands held in partnership or their mortgaging (articles 36, 17, 116, respectively). *Mīrī* lands left fallow for over three years would be confiscated by the state (articles 68-71).

The distinct and clear establishment of the differences between *mīrī* and *mulk* could not change the historical trend involving the transformation of the former into the latter. This tendency reached fruition in Egypt, where close links with the world economy brought about a rapid increase of *mulk* properties to almost one-third of the land by the end of the 19th century. At that point, the Egyptian *mīrī* (referred to as *khārāḍiyya*) was ultimately incorporated into the *mulk*. In the Fertile Crescent, this process was much slower; *mulk* lands hardly increased, and in a series of laws passed in 1913, and then in Syria and 'Irāk in the early 1930s, ownership rights over *mīrī* were extended, although certain restrictions remained valid well into modern times. Thus in the middle of the 20th century, most lands of the Fertile Crescent (with the exception of Lebanon) were still *mīrī*. Moreover, although the 1858 law explicitly prohibited any collective ownership (*mushā'a* [q.v.]), this clause was also evaded. No general registration was carried out (in southern 'Irāk, not even theoretically), and the villagers, fearing conscription and taxation, registered their land in the name of tribal heads or city notables. In practice, however, they continued to cultivate their land according to the traditional ways. Unlike Egypt, where a full land census was completed just after the turn of the century, a state of anarchy persisted in the Fertile Crescent in this field up until 1914. Land settlement and registration of titles progressed very slowly during the Mandatory period and in the independent succession states. Even when the status of *mīrī* was abolished (e.g. in Israel from 1 January 1970), it still remains valid in unsettled lands. Even the term "pure *mīrī*" (*mīrī sirf*), referred to by the registration commissions of the 19th century in the Fertile Crescent, has not disappeared. In contemporary 'Irāk, where modern legislation introduced separate categories for *mīrī* turned almost fully to private ownership (*lazma*, *taḥu*), *mīrī sirf* still exists for unsettled lands which are still within the realm of state formal ownership.

Bibliography: G. Baer, *Studies in the social history of modern Egypt*, Chicago 1969, 67-78; idem, *A history of landownership in modern Egypt, 1800-1950*, Oxford 1962, 1-2, 79-80; H. Inalcik, *Land problems in Turkish history*, in *MII*, xiv (1955), 221-8; M. Belin,

MIRGHANI-AL, MUHAMMAD AL-HASAN b.
Muhammad 'Uthman b. Muhammad Abu Bakr [Soudan;
1235/1819-1286/1869]

Fils du fondateur de la Khatmiyya (al-Mirghaniyya) et propagateur de cette confrérie soufie au Soudan au milieu du XIX^e siècle. Né en 1819 à Bâra, petite ville du nord de l'actuelle province du Kordofan, il est mort en 1869 près de Kassalâ à la frontière érythréenne.

Son père, le Sayyid Muhammad 'Uthmân al-Mirghani (1793-1853) appartenait à une famille sharifiennne de notables religieux mekkois qui avait des liens avec la Naqshbandiyya. Attiré par le réformisme soufi de l'époque, avant de fonder sa propre confrérie vers 1840, il avait été le disciple du Shaykh Ahmad ibn Idris al-Fâsi (c. 1760-1837) qui enseignait alors à la Mecque. C'est à la demande de ce maître que Muhammad 'Uthmân al-Mirghani avait effectué un voyage de prosélytisme au Soudan. Arrivé au Kordofan entre 1813 et 1816, selon les sources, il s'installa quelques temps à Bâra où il se maria dans une famille de notables Huwâra, tribu commerçante originaire de Haute Egypte qui avait migré en colonies marchandes au Kordofan (notamment au Darfur).

Muhammad al-Hasan était le troisième fils que le fondateur de la Khatmiyya eût de son épouse soudanaise (les deux premiers moururent en bas âge et furent enterrés à al-Ubayyid). Les sources divergent en ce qui concerne ses premières années: pour les unes, il serait demeuré deux ans avec sa mère et ses deux frères à Bâra, puis il aurait suivi son père à la Mecque lorsque celui-ci quitta le Soudan à peu près au moment de la conquête du pays par les forces turco-égyptiennes en 1821. Il serait revenu ensuite dans sa famille maternelle à Bâra où il aurait fait ses études coraniques et vécu jusqu'à environ l'âge de 14 ans. Il serait alors retourné à la Mecque auprès de son père avec qui il aurait, pour l'essentiel, poursuivi son éducation religieuse (notamment l'étude du *fiqh*). Selon d'autres sources (Abîd, p. 15), il aurait passé toute sa jeunesse au Hejâz et aurait

étudié le Coran à Médine sous la direction d'un certain shaykh Muhammad, puis il serait revenu à la Mecque où, ayant atteint sa puberté, il aurait terminé avec son père l'étude des sciences religieuses orthodoxes dans lesquelles il aurait rapidement atteint un niveau élevé. C'est alors, à l'âge de 15 ans, qu'il aurait été attiré par le soufisme et aurait commencé de longs voyages entre la Mecque, Médine et Taïf et encore ailleurs dans la péninsule arabe pour rencontrer de nombreux maîtres soufis. Il allait à pied, dans le détachement des choses de ce monde, assidu au *dûr* et au jeûne, recherchant les lieux de solitude, nul ne sachant jamais où il se trouvait. Ce fut pendant cette période d'errance mystique qu'il commença à avoir des visions prophétiques.

Il avait à peu près l'âge de 20 ans lorsque son père le fit rechercher. Le Shaykh Ahmad ibn Idris al-Fâsi venait de mourir en 'Asir et Muhammad 'Uthmân al-Mirghani fonda la Khatmiyya à la Mecque, dans ces années 1838/40. On dit que ce fut le Sayyid As'ad, un des *khulafâ'* de ce dernier, qui retrouva le jeune homme à Médine, l'ayant aperçu dans l'enceinte entourant le tombeau du Prophète en proie à une vision prophétique, et le ramena auprès de son père à la Mecque.

Muhammad al-Hasan avait alors atteint un degré élevé dans le soufisme. Le Sayyid Muhammad 'Uthmân al-Mirghani le garda encore un certain temps auprès de lui à la Mecque avant de le renvoyer au Soudan, son pays natal, pour y propager la Khatmiyya et y être le *khalîfa* de l'ordre. Il possédait, en effet, des atouts particuliers pour réussir cette importante tâche missionnaire: le prestige conféré par les origines sharifiennne et mekkoise de son père et une éducation religieuse de grande qualité auprès de maîtres de renom, dans les sciences orthodoxes comme dans le soufisme; une naissance soudanaise et l'appui de sa famille maternelle, notables commerçants de Bâra liés aux Turco-Egyptiens qui occupaient le Kordofan depuis 1821. Les Huwâra, d'ailleurs, avaient fourni des troupes irrégulières au gouvernement pour certaines expéditions militaires, ce qui leur avait valu des concessions de terres et des postes dans l'administration par la suite. Enfin, sur le plan spirituel, en tant que fils du fondateur de l'ordre, il possédait la *baraka* dont Muhammad 'Uthmân al-Mirghani avait limité la transmission à sa descendance directe et était ainsi assuré d'être au Soudan l'unique et indiscutable *khalîfa* de la Khatmiyya.

Muhammad al-Hasan passa d'abord un certain temps à Sawâkin où son père avait autrefois séjourné et fait construire une mosquée. Quelques notables de la ville s'étaient alors fait initier dans sa *tariqa*. Muhammad al-Hasan fit de nouveaux convertis dans la région que le gouverneur-général du Soudan, Ahmad Pasha Abû Widân (1838-1843) avait amené sous administration turco-égyptienne en 1840. Puis son père lui donna l'ordre de parcourir le Soudan pour y propager la Khatmiyya; il se dirigea alors vers Kharoum par la route de Berber, rendant visite aux notables religieux un peu partout. On ne sait presque rien des lieux où il séjourna avant de se fixer dans l'est du pays, dans le village de Khatmiyya qu'il fonda dans les environs de Kassalâ, village qui devint le centre religieux de l'ordre au Soudan et le foyer d'un prosélytisme actif dans le nord et l'est du pays. C'est là qu'il mourut de fièvres en 1286/1869 et qu'il fut enterré. Sa tombe fut détruite pendant la révolte mahdiste (1881-1898) mais reconstruite dans les premières années du Condominium Anglo-Egyptien.

Il eut quatre femmes (*Manâhij*, p. 42) et six enfants dont deux moururent en bas âge. Ses deux fils, Ahmad (1846-1876) et Muhammad 'Uthmân (1848-1883) étaient, par leur mère les arrière petit-fils du Shaykh Khôgali 'Abd al-Rahmân (m. en 1743 à Halfaya) qui introduisit la Shâdhiliyya au Soudan. Après la mort de Muhammad al-Hasan, sa succession à la tête de la Khatmiyya au Soudan fut assumée par Muhammad 'Uthmân, son second fils, dit aujourd'hui Muhammad 'Uthmân al-Aqrab.

Muhammad al-Hasan fut incontestablement une personnalité charismatique. Homme d'action et esprit pragmatique, il se consacra au prosélytisme confrérique et à l'enseignement; il écrivit peu (quelques prières particulières qui figurent dans *al-majmû' al-awrâd al-kabîr*, Le Caire, 1939, recueil de textes dévotionnels de la Khatmiyya). Mais on disait de lui qu'il était si versé dans les sciences religieuses (notamment la science des lettres) «qu'il faisait parvenir le *murîd* au degré de la perfection d'un seul coup d'oeil». Il lui arrivait des visions du Prophète («Ru'ya Sidi al-Sayyid Muhammad al-Hasan al-Mirghani», in *Rasâ'il al-Mirghaniyya*, Le Caire, 1979, pp. 118-120) et le récit de ses très nombreuses *karâmât* forme l'essentiel de ses biographies. Mais il fut aussi un grand politique qui assura l'expansion rapide de la Khatmiyya au Soudan entre 1840 et 1869 en s'appuyant sur les notables religieux et en profitant des opportunités de médiation offertes par les conditions spécifiques de la domination turco-égyptienne au Soudan.

Muhammad al-Hasan est encore aujourd'hui une des plus grandes figures religieuses du Soudan et son rayonnement a largement dépassé le cadre de la Khatmiyya. Il est partout vénéré (souvent plus que le fondateur de l'ordre) et de nombreux sanctuaires (*bayan*) lui sont dédiés, notamment à Wad Madani et à Omdurman; une *qubba* à Bâra marque l'emplacement où le placenta a été enterré après sa naissance. Sa protection est invoquée en toutes occasions et son tombeau à Kassalâ est un important lieu de pèlerinage.

Bibliographie: Muhammad ibn 'Abd al-Majîd al-Sarraj, *al-manâhij al-'aliyya fi tarâjim al-Sâda al-Mirghaniyya*, pp. 40-42, Kharoum 1955. Zaghlûl Muhammad al-Watânî, *Abîd al-Khatmiyya*, pp. 11-30, Le Caire, 1953. J.O. Voll, *A History of the Khatmiyyah tariqah in the Sudan*, Part I, thèse inédite, Harvard University, 1969, pp. 153-161.

N. GRANDIN

Marc GABORIEAU, Nicole GRANDIN, Pierre LABROUSSE et Alexandre POPOVIC, **DICTIONNAIRE BIOGRAPHIQUE des SAVANTS et GRANDES FIGURES du MONDE MUSULMAN PERIPHERIQUE, du XIX^e Siècle à nos Jours**, Fascicule I, 1992 PARIS. pp. 44-45

محمد النجار

محمد السمرقندي

تاج التفاسير لكلام الملك الكبير ، مصباح
الاسرار في الكلام على مشكاة الانوار
في سيرة النبي المختار ، شرح البيقونية في
مصطلح الحديث ، الزهور الفاتكة في تعريف
حقوق الطريقة الصادقة ، وغنية الصوفية
في علم العربية .

(خ) فهرس المؤلفين بالظاهرية

(ط) البغدادي : هدية العارفين ٢ : ٣٧٣ ،
جامع كرامات الأولياء ١ : ٢١٩ ، ٢٢٠ ،
سركيس : معجم المطبوعات ١٨٢٨ ، ١٨٢٩ ،
فهرست الحديثية ٢ : ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ١/٧ :
٢٨٣ ، فهرس التيمورية ١ : ١٤ ، ١٦٤ ،
٣ : ٢٩٨ ، فهرس الازهرية ١ : ١٧٩ ،
١٨٠ ، ٦ : ٣٣٨ ، ٣٨٠ ، ٣٨٤ ، ٣٩٩ ،
فهرس دار الكتب المصرية ٨ : ٢٣٧ ، المكتبة
البلدية ٦ ، البغدادي : ايضاح المكنون ١ : ١٢٠ ،
١٢١ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٣٧٩ ، ٢ : ١٠٢ ،
١٤٩ ، ١٦٦ ، ١٧١ ، ٢١٧ ، ٤٨٤ ،
٥٧٥ ، ٦٨٤ ، ٧١٣ ، ٧١٦ ، الزركلي :
الأعلام ٧ : ١٤٤ ، ١٤٥

Brockelmann : g, II : 475, s, II : 809,810

(١٢٥٥ - ١٣٣١ هـ) محمد النجار
(١٨٣٩ - ١٩١٣ م)

محمد بن عثمان بن محمد النجار (ابو عبدالله)
فقيه ، اصولي ، محدث ، مفسر . تخرج

شرح القانون العقاري وسماء بطلع الدراري ،
الرحلة الباريسية ، والرحلة الحجازية .
(ط) محمد اليفر : عنوان الارب ٢ : ١٤٥ -
١٥٣ ، الزركلي : الأعلام ٧ : ١٤٥ ، ١٤٦ ،
فهرس دار الكتب المصرية ٦ : ١١

(كان حياً ٦٢٨ هـ) محمد السمرقندي
(١٢٣١ م)

محمد بن عثمان بن محمد العليايادي ،
السمرقندي (حسام الدين) فاضل .
من آثاره : مطلع المعاني ومنبع المباني
في تفسير القرآن في مجلدات ، كامل الفتاوى ،
وفوائد في الفقه .

(ط) حاجي خليفة : كشف الظنون ١٢٩٧ ،
١٣٨١ ، ١٧٢١ ، البغدادي : هدية العارفين
١١٢ : ٢

٦٩٧ محمد الميرغني (١٢٠٨ - ١٢٦٨ هـ)
(١٧٩٤ - ١٨٥٢ م)

محمد عثمان بن محمد الميرغني ، المكي
الحنفي . مفسر ، صوفي ، مشارك في
عدة علوم . ولد بالسلامة من قرى الطائف
في الحجاز ، وتعلم بمكة ، وتصفوف وانتقل
الى مصر ، ثم قصد السودان فاستقر في
الخاصية جنوبي كسلا ، وتوفي بالطائف
في ٢٢ شوال . من تصانيفه الكثيرة :

431 — MİRGANİ MUHAMMED OSMAN :

Şeyh Muhammed Osman b. Muhammed b. Ebî Bekr el-Mîrganî el-Hüsni, muhterem bir zâttır. (1208)'de Tâif'te Es-Selâme karyesinde doğmuş, (1268)'de Tâif'te vefât etmekle na'sı Mekke-i Mükerrerme'ye nakledilerek Muallâ'da defnedilmiştir. *Rahmetu'llâhi aleyh.*

KEMÂLÂT-I ZÂTİYYESİ :

Muhammed el-Mîrganî, fâzıl, Hanefiyyü'l-mezheb bir mürşittir. On yaşında iken babası vefât etmiş, amcası Seyyid Yâsin'den tefsîr, hadîs, fıkıh gibi ilimleri tahsîl eylemiş, bilâhare Sôfiyye tarîkına sülûk ederek Nakşibendî, Kaadirî, Şâzelî, Cündî, Mirganî tariklerine intisabta bulunmuştur. Mirganiyye tarikatı cedit Seyyid Abdu'llâh'ın tarîkı idi. Kendisi bu tarikatı Hicaz havâlisinde, Saîd-i Mısır'da, Sudan'da neşre muvaffak olmuştur.

Müellefâtı : (تاج التفسير لكلام الملك الكبير) iki cüz' olarak Bulak'da tab' edilmiştir. Terceme-i hâli bu tefsîrin dîbâcesinde mevcuttur. (النفحات المدنية) matbû' bir mevlid-i şerif manzûmesidir. (السر الرباني) (فتح الرسول , (النور البراق في مدح النبي المصداق) , في المدايح المصطفوية) salâvat mecmûasıdır. (الانوار المتراكمه) târîkat-ı hatmiyye evrâdını câmi'dir. (مجموع الاوراد الكبير) manzum bir eserdir. (مجموع يشتمل على الديوان المسمى مجمع الغرائب المفرقات) (مجموع يشتمل على الديوان المسمى مجمع الغرائب المفرقات) bütûn bu eserler tab' edilmiştir.

Me'haz : *Mu'cemü'l-matbûât.*

★ ★ ★ .

432 — BURDÜRİ HALİL EFENDİ :

Halil Efendi, Burdur nevâhîsinden Gölhisar nâhiyesine tâbi' Kızıllar köyünden bir âlimdir. (1269)'da vefât etmiştir. *Rahmetu'llâhi aleyh.*

MEVKİ-İ İLMİSİ :

Halil Efendi, kıymetli bir ilim sâhibi idi. Tefsîr-i Kaazî ile Mutavvel'e ta'lîkaatı, sâir âsârı da vardır.

Me'haz : *Osmanlı müellifleri.*

★ ★ ★

محمد عثمان جلال

(١٢٤٥ - ١٣١٦ هـ = ١٨٢٩ - ١٨٩٨ م)

محمد بن عثمان بن يوسف الحسيني نسباً ، الجلايلي لقباً ، الوفايي بلداً : من واضعي أساس « القصة » الحديثة و « الرواية المسرحية » ، في مصر . ولد في « ونا القس » من أعمال بني سويف ،



محمد عثمان جلال

وتعلم بمدرسة الألسن بالقاهرة ، وتنقل في أعمال الترجمة والكتابة في بعض الوزارات . وآخر ما وليه منصب قاض « بمحكمة الاستئناف » بالقاهرة . وتوفي بها . له « العيون اليواظ - ط » منظومة ترجم بها أمثال لافونتين La Fontaine (1621-95) و « أربع روايات من نخب التياترات - ط » من قصص مولير (Molière 1622-1673) و « الروايات الغيدة في علم التراجيدة - ط » عن راسين (Racine 1639-1699) و « الأماني والمنة - ط » قصة عن برناردين ده سان بير Bernardin de Saint-Pierre 1737-1814 ومن مترجماته « تطبيق تعليم الأسلحة على الطريقة الجديدة - ط » و « نصائح عمومية في فن العسكرية - ط » و « رواية أسكندر الأكبر - ط » و « بول وفرجين - ط » . وله « السياحة الخديوية في الأقاليم البحرية - ط » أرجوزة . و « التحفة السنية في لغتي العرب والفرنسوية - ط » . وكان من ظرفاء عصره ، تروى عنه لطائف .

السُّنُوسِي

(١١٧٩ - ١٢٥٥ هـ = ١٧٦٥ - ١٨٣٩ م)

محمد بن عثمان بن محمد بن أحمد السنوسي ويقال له « الكافي ابن مهينة » من حفدة الشيخ عساكر الشريف الحسيني : فقيه مالكي تونسي . من أعيان القضاة . ولد ونشأ في « الكاف » وتفقّه بتونس . ودرّس بجامع الزيتونة . وولي قضاء بنزرت (سنة ١٢٣٠ هـ) ثم قضاء باردو (١٢٣٥) فقضاء تونس (١٢٥٤) واستمر ، مع ملازمة التدريس في الزيتونة ، إلى أن توفي . له منظومة في فقه مالك سهاها « لقط الدرر - ط » تزيد على أربعة آلاف بيت ، و « تقايد فقهية - خ » جمعت بعد وفاته ، في نحو أربعين كراساً ، ورسالة في أحكام الخلوة - خ . في تونس . وكانت بينه وبين معاصره شيخ الإسلام البيروني الرابع مساجلات نظمية لطيفة . وتوفي بتونس (١) .

الميرغني

(١٢٠٨ - ١٢٦٨ هـ = ١٧٩٣ - ١٨٥٢ م)

محمد عثمان بن محمد أبي بكر بن عبد الله الميرغني المحبوب ، الحنفي الحسيني : مفسر ، متصوف . هو أول من اشتهر من الأسرة « الميرغنية » بمصر والسودان . ولد بالطائف (في الحجاز) وتعلم بمكة ، وتصوف . وانتقل إلى مصر . ثم قصد السودان ، فاستقر في « الخاتمية » جنوبي « كسلا » قال تيمور : وتوفي بالطائف أيضاً . له كتب ، منها « تاج التفاسير لكلام الملك الكبير - ط » ، مجلدان ، و « مجموع الغرائب - ط » ديوان ، و « الأنوار المتراكمة - ط » و « النفحات المدنية في المدايح المصطفوية - ط » (٢) .

(١) لقط الدرر : مقدمته . والزيتونة ٤ : ٣٥٩ - ٣٦٥ .

(٢) جامع كرامات الأولياء ١ : ٢١٩ والنجومية ٣ : ٢٩٨ ومعجم المطبوعات ١٨٢٨ ونفحة الريحانة . وقرأ مقالاً لأحمد ربيع المصري . في جريدة المقطم ١٢/٣/١٩٣٥ .

الآن . وله مصنفات ، منها « حادي القلوب الطاهرة إلى الدار الآخرة - خ » في شستريتي (٣٢٢٧) و « تذكرة الإيقاظ في اختصار تبصرة الوعاظ » مجلدان ، و « الدر المنظم » في المولد النبوي ، مجلدان ، و « زهر الربيع » في المعراج ، و « لوامع البروق في فضل البرّ وذم العقوق » قال السخاوي : لقيته بدمشق وقرأت عليه جزء أبي الجهم (١) .

الهلاي

(٩٥٠ - ١٠٠٤ هـ = ١٥٤٣ - ١٥٩٦ م)

محمد بن عثمان الصالحي ، الهلاي ، أمين الدين : شاعر هجاء ، من أهل صالحية دمشق . كان حلو النكتة ، ينظم الشعر والزجل . ويتعاطى الشهادة بالمحكمة الكبرى . له مجموعة في هجاء بني الخطاب ، وكانوا قضاء المالكية بالشام ، سهاها « قرع القبقاب في قرعة بني الخطاب » (٢) .

محمد بن عثمان

(١١٥٨ - ١٢٠٠ هـ = ١٧٤٥ - ١٨٠٠ م)

محمد بن عثمان : أمير . من رجال الدولة اليعربية العثمانية . ولده الإمام سيف بن سلطان إمارة منبسة (Mombasa) سنة ١١٥٢ هـ ، ١٧٣٩ م . وفي أيامه ضعف أمر اليعربيين ، وظهر البوسعيديون (وأولهم أحمد بن سعيد) فأبى محمد الانقياد لابن سعيد ، فأرسل إليه هذا أشخاصاً من مسقط احتالوا عليه فقتلوه . وبعد أول من استقل بمنبسة عن مسقط وعمان (انظر ترجمة علي بن عثمان ، المتوفى سنة ١١٦٦ هـ) (٣) .

(١) الضوء ٨ : ١٤١ وشستريتي .

(٢) خلاصة الأثر ٤ : ٣٤٤ ونفحة الريحانة - خ . وهو فيه :

« أمين الدين بن هلال » وريحانة الألبا ١٤ - ٢١ ولطف السر ، للغزي - خ . قلت : سبقت له ترجمة موجزة باسم « أمين الدين » واستعصت عنها بيده .

(٣) وثائق تاريخية ٣٦١ وهو فيه : محمد بن عثمان

المزرووي . وفي كتاب Said bin Sultan

هامش الصفحة ١٦ El Mazruui المزرووي .

٩٠- الميرغني (أبو عبدالله محمد عثمان بن محمد
أبي بكر بن عبدالله الحسيني المحجوبي
المكي الحنفي) ت ١٢٦٨ هـ .

أ - ختام التفاسير (أو تاج التفاسير لكلام
الملك الكبير) .

١ - رامبور ٢٨٢/١ [540 at- Tafsir 2262M] —
٤٠٦ و — ١٢٥٦ هـ — (بروك
(م) ٨١٠/٢) .

٢ - الأصفية (بروك (م) ٨١٠/٢) ٥٣٦ [١٢٥] .

٣ - الأزهرية ٢١٥/١ [١٧٨٩] بجيت [٤٣٧٢٢] —
ج ٢ (٢١٤) .

٤ - دار الكتب / القاهرة ٣٥/١ [٢٢٠] —
(٢ مج) .

٥ - متحف جوس ١٨٥ [Ms 656] — ١٠ .

* * *

٩١- الألوسي (شهاب الدين أبو الشاء محمود
ابن عبدالله الحسيني) ت ١٢٧٠ هـ .

أ - روح المعاني في تفسير القرآن والسبع
المثاني .

١ - الأوقاف / بغداد ١٢٥/١ [٦٣٩١] — مج ٦
(١٩١) — مسودة المصنف — من سورة النور
إلى أول الأحزاب .

٢ - الحرم المكي (ع.ق) ٨٤ — ٨٥ [٣٢٦] —
ج ٢ (١٣٩) — ١٢٢٦ هـ — من سورة
النساء إلى الأنعام .

٣ - راغب باشا ١٤ [١٨٥ — ١٩٣] — (ج ١ —
ج ٩) — ما بين ١٢٥٤ — ١٢٦٧ هـ .

٤ - الأوقاف / بغداد ٧٠٢/١ [٥٣٣٨/٢] مجاميع —
٩ و — ١٢٦٨ هـ — تفسير جزء تبارك (٢٩) .

٥ — — ١٢٥/١ — ١٢٦ [٦٤٤٨] —
[٦٤٤٩] — مج ٣ و ٤ (٣٥٩) —
١٢٧٠ هـ .

١- بلدية الإسكندرية (الشندي / التفسير) ٣٠
[١٢١٢ب] — ١٢٦٦ هـ .

٢ - جامعة إستنبول ٣٠٠/١ [695 A 1724] —
٢١١ و — ١٢٦٦ هـ — وهو في الفهرس أحمد
عاكف .

٣ - تشستريتي ٣٠/٦ — ٣١ [4600] — ٢٠٠ و
— ق ١٣ هـ تخميناً .

٤ - الحرم المكي (ع.ق) ١٢٤ [١٢٧] — ٢٠٦ و
— ق ١٣ هـ (؟) .

٥ - جامعة إستنبول ٣٠٠/١ [696 A 4998] —
٤١٥ و — في الفهرس هو : أحمد عاكف .

٦ - دار الكتب / القاهرة ٦١/١ [١٠٧] .

٧ — — ٦١/١ [١٠٨] .

* * *

٨٨- أبو حريبة (أحمد الششتاوي الصوفي)
ت ١٢٦٨ هـ .

أ - فتح الرحمن في معاني القرآن (تفسير جمعه
وأكملة القحافي المذكور في وفيات
١٢٦٣ هـ) .

١ - التيمورية ٤٧/١ [٣٢٤] — ١٢٦٨ هـ .

* * *

٨٩- السباعي (محمد بن صالح أبي السعود
الحفناوي) ت ١٢٦٨ هـ .

أ - حاشية على تفسير الجلالين (للمحلي
ت ٨٦٤ هـ والسيوطي ت ٩١١ هـ) .

١ - جامعة الرياض ١٣٤/٢ [٢٤٧٠] — ٧٧١ و —
١٢٦٤ هـ — من سورة العنكبوت إلى آخر القرآن
والفاتحة — نسبتها للمؤلف غير مؤكدة في
الفهرس .

٢ - دار الكتب / القاهرة ٤٥/١ [١٣٨] —
(٣ مج) .

* * *

ذائق الرومى — الشيخ محمد امين بن عبدالله البرسوى
الرومى الشاعر المتخلص بذائق ولد سنة ١٢٠٩ وتوفى سنة
١٢٦٩ تسع وستين ومائتين والـ الف . له ديوان شعر تركى .

رفعت الرومى — الحافظ محمد رفعت بن عبدالله الرومى
الكاتب الحنفى القادرى الاشرفى محاسبه جى المالكه احد رجال
الدولة توفى سنة ١٢٦٩ تسع وستين ومائتين والـ الف . له
نفحة الرياض العالية فى بيان طريقة القادرية . تعبير الرؤيا .
رسالة التاجية . طريق المعارفين . مناسك الحج .

الطحطاوى — محمد بن اسماعيل الانصارى الطحطاوى
المصرى الحنفى . له نظم الآلى الفرر فى سلك العقود والدرر
شرح منظومة جدّه فرغ منها سنة ١٢٦٩ .

اللكهنوى — محمد عبدالحليم بن محمد امين اللكهنوى
الهندي الحنفى المتوفى سنة ١٢٧٠ سبعين ومائتين والـ الف له
البيان العجيب فى شرح ضابطة التهذيب .

صائب الرومى — محمد بن عبدالله الدارندهوى الرومى
الحنفى المتخلص بصائب كان يدرس فى بعض المكاتب توفى
سنة ١٢٧١ احدى وسبعين ومائتين والـ الف له ديوان
شعر تركى .

شاكرك الرومى — محمد بن احمد المتخلص بشاكر
القسطنطينى الرومى من مشايخ الخلوتية مات سنة ١٢٦٩ تسع
وستين ومائتين والـ الف له اطوار السبعة . ديوان الاهيات تركى .

رضا الآمدى — محمد بن على الديار بكرى الآمدى
الكاتب الشاعر المتخلص برضا نزيل بلدة يكيشر المتوفى بها
سنة ١٢٧١ احدى وسبعين ومائتين والـ الف له ديوان شعر تركى .

شمى الكوستندبلى — محمد بن عبدالله الكوستندبلى
الرومى الملقب بها المتخلص بشمى الحنفى المتوفى ١٢٧٢ اثنتين
وسبعين ومائتين والـ الف له تذكرة الخطاطين تركى . ديوان شعره
كذا . رايات النصر والازشاد فى فضائل الجهاد .

الطبقة — محمد سعيد بن محمد امين الطبقة البغدادى
الحنفى المعروف بالمفتى السابق المتوفى سنة ١٢٧٣ ثلاث وسبعين
ومائتين والـ الف له شرح على شرح العصام فى الوضع . شرح
قصيدة العمري فى مدح الامام ابى حنيفة . تعليقات على الدر
الختار .

مخلص الرومى — محمد اسمعيل باشا الوزير ابن المفتى حسين
الاينى المتخلص بمخلص توفى واليا بآمد سنة ١٢٦٧ سبع
وستين ومائتين والـ الف له ديوان شعر تركى .

المير غنى المكي — السيد محمد عثمان بن ابى بكر محمد بن
عبدالله ابراهيم بن حسن الحنفى المكي الحنفى الصوفى الشهير
مير غنى ولد بالطائف سنة ١٢٠٨ وتوفى بمكة المكرمة سنة
١٢٦٨ ثمان وستين ومائتين والـ الف . له من التصانيف الانوار
المتركة فى الادعية والاذكار . باب الفيض والمدد من حضرت
الرسول السند . تاج التفاسير لكلام الملك الكبير فى مجلدين .
الجواهر المستظهرة من الكنوز العلية فى بعض اوصاف
الحزنة الالهية . رحمة الاحد فى اقتضاء اثر رسول الملك الصمد .
الزهور الفاخرة فى تعريف حقوق الطريقة الصادقة . شرح
الفية ابن مالك . شرح الالفية للسيوطى فى علم البيان . شرح

البيقونية فى مصطلح الحديث . شرح الفيوضات الالهية .
شرح مشارق الانوار لجدّه عبدالله مير غنى . العطايا الدقيقة
فى الوجوه المحتوية على كثير من اسرار الطريقة . غنية الصوفية
فى علم العربية . فتح ديوان الرسول ومفتاح بابه الدخول لمن
اراد اليه الوصول . الفتح المبروك . الفوائد البهية فى حل
الفاظ الاجرومية . الفيوضات الالهية فى التصوف . فيوض
البحور المتلاطمة فى شرح الانوار المتركة . منجية العبيد
من هول يوم الوعد والوعيد فى علم التوحيد . النور البراق فى
مدح النبي المصداق . الوعظ الثمين فى تعبير اعصار رمضان
الثلاثين . الهيات المقتبسة لاطهار مسائل خمسة .

وصال الشيرازى — ميرزا محمد شفيح المتخلص بوصال
الشيراز الشاعر الشهير بميرزا كوچك المتوفى سنة ١٢٦٨ ثمان
وستين ومائتين والـ الف . له بزم وصال فى المثنويات فارسى .
ترجمة اطواق الذهب للزمخشري بالفارسية . ديوان شعر .

الحفناوى — محمد بن ابى السعود صالح المصرى الشافعى
المعروف بالحفناوى المتوفى سنة ١٢٦٨ ثمان وستين ومائتين
والـ الف . له حاشية على تفسير الجلالين فى ثلاث مجلدات .

الاصهبانى — محمد حسن بن الشيخ باقر الاصهبانى ثم
التعنى الشيبى رئيس فرقة الامامية بها المتوفى سنة ١٢٦٨ ثمان
وستين ومائتين والـ الف . له جواهر الكلام فى شرح شرائع
الاسلام . نجات العباد فى يوم المعاد . هداية الناسك .

90. AL-MĪRGHANĪ (Walī Allāh M. b. ʿUth. b. M. b. a. Bakr b. ʿAl. al-Maḥbūbī al-Makki al-Ḥusaynī al-Ḥanafī), *Mawlid al-nabī al-musammā al-Asrār al-rabbāniyya*, texte revu par Khalīfa ʿAbd al-Bāsiṭ Muḥammad, Le Caire, Maktabat al-Qāhira (ʿA. Yūs. Sulaymān), 2003 (?); 16,5x23,5 cm., 64 p.

Mirghani Muh. b. Ismaʿ
Pour l'A., né 1208/1793, à Taēf, m. 22 shaw. 1268/9 août 1852, dans cette même ville; *GAL* S II, 809-10, *op.* 4: *al-Sirr al-rabbānī, mawlid al-nabī*, si toutefois c'est bien le même ouvrage que celui présenté ici; Kahh, X, 286; et *Mustadrak*, 697; Zirikli, VI, 262; Sarkis, 1828-30 (8 titres), *op.* 3; Ṣaliḥiyya, V, 199 (un titre); *MIDEO*, 24, n° 67 (*Tāj al-tafāsīr*, I-II, Le Caire, 1418/1998, qui n'est, en fait, qu'une réimpr. de l'éd. de 1392-5/1972-5). C'était un exégète, un soufi et un polygraphe. Il vécut également en Égypte et au Soudan.

Parmi les autres ouvrages de lui parus dans le domaine de la louange du Prophète, mentionnons: *Kitāb al-Nūr al-barrāq fī madḥ al-nabī al-miṣdāq*, suivi de son *Dīwān* intitulé: *al-Nafahāt al-madaniyya fī al-madāʾih al-muṣṭafawiyya*, Le Caire, al-Maṭbaʿa al-sharafiyya, 1322/1904, 72 p.

Éd. commerciale.

MADE YAYIMLANDIRILAN
SONRA GELİYOR NİTELİK

22 TEM 2009

-Mirgani Mub. Osman

* الميرغني (محمد عثمان بن محمد بن بكر) ت ١٢٦٨هـ / ١٨٥١ م .

- تاج التفاسير :

○ القاهرة ، على نفقة محمد عبد السلام القصري ، المطبعة البهية ،

١٣١٣هـ / ١٨٩٥ م .

ج ١ : ٢٧٨ ص ، م ٩ ص ، ف ١ ص : المحتوى .

ج ٢ : ٢٧٣ ص ، ف ٢ ص : المحتوى .

محمد عيسى صالحية ، المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع ،
الجزء الخامس ، القاهرة ١٩٩٥ ، ص . ١٩٩ ، DIA Ktp. 40818 .

23 EYLUL 1996